عباس محمود العقاد



نهضة مصر
للطباعة والنشر والتوزيع

العنوان: الصِّدِّيقة بنت الصِّدِّيق.
المؤلف: عباس محمود العقاد .
إشراف عام: داليا محمد إبراهيم .
تاريخ النشر: أكتوبر 2004م .
رقم الإيداع: 2000/ 17574
الترقيم الدولي: ISBN 977-14-1451-8

الإدارة العامة للنشر: 21 ش أحمد عرابي - المهندسين - الجيزة
ت: 3466414(02)-3472864(02) فاكس: 3462576(02) ص.ب: 21 إمبابة
البريد الإلكتروني للإدارة العامة للنشر: Publishing@nahdetmisr.com

المطابع: 80 المنطقة الصناعية الرابعة - مدينة السادس من أكتوبر
ت: 8330287(02) - 8330289(02) - فاكس: 8330296(02)
البريد الإلكتروني للمطابع: Press@nahdetmisr.com

مركز التوزيع الرئيسي: 18 ش كامل صدقي - الفجالة - القاهرة - ص.ب: 96 الفجالة - القاهرة.
ت: 5909827(02) - 5908895(02) - فاكس: 5903395(02)

مركز خدمة العملاء: الرقم المجاني: 08002226222
البريد الإلكتروني لإدارة البيع: Sales@nahdetmisr.com

مركز التوزيع بالإسكندرية: 408 طريق الحرية (رشدي)
ت: 5230569(03)
مركز التوزيع بالمنصورة: 47 شارع عبد السلام عارف
ت: 2259675(050)



موقع الشركة على الإنترنت: www.nahdetmisr.com
موقع البيع على الإنترنت: www.enahda.com

المرأة العربية

كانت نظرةُ العرب إلى المرأة نظرةً طبيعية مرتجلة .

ونعني بالنظرة الطبيعية المرتجَلة أنها النظرة التي لا يشوبها إحساس دخيل من وَهْم العقائد أو حكم التشريع ، ولكنها تمضي على الفطرة التي توحيها ضرورة الساعة أو ضرورة البيئة ، وتختلف على حسب اختلاف هذه الضروريات .

فالعرب لم يضربوا اللعنة قط على المرأة في جاهليتهم الأولى ، لأن اللعنة التي ضربت على المرأة في القرون الأولى ، وامتدّت إلى القرون الوسطى ، إنما جاءت من الإيمان بالخطيئة التي انحدرت بآدم وحواء من نعيم الفردوس ، وأصبحت المرأة ملعونةً موصومة بالنجاسة والشرّ عند بعض الناس ، لأنهم ألقَوْا عليها تبعة الشهوات التي تثيرها فيهم وجعلوها حِبالةً للشيطان ، مذ كانوا يحسُّون بغوايته الخفية كلما أحسُّوا بغواية الشهوة الحيوانية ، ومناطها المرأة قبل غيرها من هذه الأحياء .

فالعرب لم ينظروا قطّ إلى المرأة هذه النظرة ، ولم يحكموا عليها قطّ بالنجاسة والأصالة في الشرّ والخبائة ، لأنهم لم يعرفوا الخطيئة بهذا المعنى في عهد الجاهلية .

كذلك لم يعرفوا التشريع الموضوع الذي يحكم عليها بالاستعباد والخطّة المتفق عليها في المنزلة الاجتماعية ، وإنما عُرِف هذا

وأشباهه عند الرومان قبل الإيمان بالخطيئة وقبل الإيمان بالدين ، لأنهم كانوا أصحاب مُلك عريض لا غِنَى لهم فيه عن ترتيب الحقوق والمعاملات بين أبناء المجتمع وبناته كافة ، فلما رتّبوا هذه الحقوق نظروا إلى المرأة فى زمانهم نظرتهم إلى كل ضعيف تابع لغيره ، ولم يلاحظوا فى ذلك عَنَتًا خاصًا بها ولا ضغينة «جنسية» موجهة إليها دون غيرها ، لأنهم نظروا هذه النظرة بعينها إلى أبنائهم الصغار وإلى القاصرين منهم على الإجمال فعاملوهم معاملة الضعفاء ، وأعطوْهم من الحقوق ما يعطاه الضعفاء ، وهم مع ذلك فى عِزَّة الأقارب والأبناء .

هذه النظرة أيضًا لم يعرفها العرب فى جاهليتهم الأولى : لأنهم لم يضطروا إلى وضع تشريع كامل لدولة كاملة . ولكنهم تركوا أنفسهم على سجيتها كما تختلف بها عاداتها ومأثوراتها . وارتجلوا معاملة المرأة ارتجالاً كما تدعوهم إلى ذلك ضرورة البيئة أو ضرورة اللمحة الحاضرة . فربَّما عاملوها معاملة الرقيق المستضعَف فى بعض الأحيان ، وربما نسبوا إليها الأبناء دون الآباء من الرجال فى أحيان أخرى .

والمرجع فى كل أولئك إلى أحوال المعيشة العامة فى الجزيرة العربية .

وخلاصتها السريعة أنها أحوال نزاع شديد على المرعى وموارد الماء ، لقلّة المرعى والماء وكثرة طلاب هذا وذاك .

وهذا النزاع الشديد يجعل القدرة على «حماية الذمار» مقدمة على كل قدرة ولأنها مسألة تتعلق بها الحياة والفناء .

وهو كذلك خليق أن يجعل المرأة فى بعض الأحوال كَلاًّ ثقيلاً على عواتق ذويها ، لأنها تستنفد القوت ولا تشترك فى حمايته والذَّوْد عنه .

وهذا الذى يفسر لنا كثيرًا من النقائض العجيبة فى الآداب العربية ، لأنها – عند الرجوع بها إلى أسبابها – لاتحسب من النقائض ولاتزال متشابهة متقاربة فى الأصول .

فمن ذلك مثلاً أن الحرب نَشِبَتْ بين بنى بكر وبنى تغلب أربعين سنة ، لأن البَسُوسَ ابنة منقذ أضافت رجلاً ، فضرب كُلَيْب ناقة ذلك الرجل ، وهو فى ضيافة البسوس ، فأقسم ابن أختها جَسّاس لها « ليُقْتلَنَّ غدًا جَمَلٌ هو أعظمُ عقرًا من ناقة جارك » ، وقَتَلَ كليبًا سيد بنى تغلب فى ثأر تلك الناقة ، أو من أجل كرامة امرأة فى ناقة جارها .

وإلى جانب ذلك يعلم القارئ أن قبائل من العرب كانت تدفن بناتها فى طفولتها فرارًا من عارها أو إشفاقًا من نفقتها .

ويلوح أنهما نقيضان لا يلتقيان .

والواقع أنهما غير نقيضين ، وأن البيئة التى تدعو إلى إحدى الخصلتين حقيقة أن تدعو إلى الأخرى .

فإن آداب الحماية تجعل المرأة أحقَّ شىء بأن يُحمَى وأن يَغارَ عليه الحُماة ، لأنها أمسُّ بالرجل من أرض المرعى ومن ماء البئر ومن الجمل والناقة ، فمن فرّط فيها فما هو بقادر على حماية شىء من هذه الأشياء .

ومن هنا فرط الغيرة على العرض وإيثار الموت للبنت على العار .

وإذا رجعنا إلى الأصل فى « آداب الحماية » وهو النزاع الشديد الذى أوجبه شحّ الأرض بالرىّ والطعام ، فالحاجة إلى القوت خليقة أن تغرى بالقسوة المهينة ، وأن توسْوِس للمعوزين فى

سنوات الضيق بالتخلّص ممن يستنفد القوت ولا يعين على تحصيله أو الذود عن موارده ، ونعنى بهن البنات الزائدات على حاجة القبيلة فى تلك السنوات .

وربما ظن بعضهم أن الوأد كله من مخافة العار ، كما قال البحترى وهو يعزى بنى حميد تلك العزاء العجيب عن فقد فتاة :

أَتُبْكِى مَنْ لاَ يُنازِلُ بالسَّيْـ ـف مُشيحًا ولا يَهُزُّ اللِّواءَ

ويختم عزاءه بقوله :

ولَعَمْرِى ما العجزُ عندِى إلا أَنْ تبيتَ الرِّجالُ تَبكِى النساءَ

فقد قال فى تلك القصيدة :

لَمْ يَئِدْ كَثْرُهُنَّ تَمِيم عَيْلَةً بل حَمِيَّةً وإباءَ

يشير إلى قيس بن عاصم سيد بنى تميم الذى أقسم ليئدن كل بنت ولدت له لأن ابنته اختارت صاحبها الذى سباها على العودة إلى أهلها . فكلام البحترى إن صدق فإنما يصدق على قيس وأمثاله . ولكنه لا ينفى أن العرب وجد فيهم من يئد البنات عَيْلةً – أى إشفاقًا من النفقة – كما وجد فيهم من يئد البنات أنفة من العار . وآية ذلك أن صعصعة بن ناجية كان يشترى البنات من آبائهن ليستحييهن ، فيقبلون ذلك ويبيعونهن راضين عن بيعهن ، حتى قيل إنه افتدى ثمانين ومائتى وليدة بالشراء . ولو كان آباؤهن يئدونهن خشية العار وحده لما أغنى عنهم إقصاؤهن وهن فى قيد الحياة ، ولحق بهم فى بيعهن عار لا يقبله من يأنف من العار .

والقرآن الكريم يقول : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوٓاْ أَوْلَٰدَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَٰقٍ ﴾

ونخرج من هذا جميعه بأن هذه النقائض الظاهرة مصدرها واحد ، وهو النزاع على الرزق ، وما أوجبه من تقديس فضائل الحماية

والدفاع عن الحرمات . فهذا المصدر يفسّر لنا وأْد البنات خشية الإملاق ، كما يفسر لنا وأدهن خشية العار ويفسّر لنا احتقار البكاء على المرأة ، كما يفسر لنا إعزاز جارها حتى لتنشب الحرب أربعين سنة غضبًا من إصابة ناقة فى جوار خالة رئيس ، ويرجع كله إلى نظرة طبيعية تجرى مع الحوادث فى مجراها ، فلا يشوبها وهم من عقيدة دينية ، ولا يخالطها قيد من أحكام التشريع .

* * *

ومن لوازم هذا النزاع الشديد فى مظهر آخر من مظاهر البادية العربية أنه جعل المرأة عاملة نافعة فى حياة الأسرة وحياة القبيلة ، لأن المعيشة الضنك التى كان يعيشها البدوى فى صحرائه المجدبة تأبى عليه الترف والبذخ ، ولا تتسع لإسراف المدنى الذى ينفق ما ينفق على المرأة ، ولا أرب له عندها غير المتعة والمسرة ، ولا عمل لها عنده غير الراحة والزينة . فكانت المرأة العربية – فى البادية خاصة – تعمل كل ما تستطيع أن تعمله لخدمة أسرتها وقبيلتها ، وتعمل كل ما تستطيع أن تعمله لإتقان عملها وتجويد خدمتها . فكانت ترعى الإبل والشاء ، وتمخض اللبن ، وتغزل الصوف ، وتصنع الخيام ، وتضمد الجراح ، وتطبّ لنفسها فى شئون الحمل والولادة ، وتحذق من هذه الشئون ما تجهله المرأة الحضرية فى كثير من أمم العصر الحديث ، وتعينها على ذلك حاجتها إلى تطبيب نفسها وقيامها على رعى الأحياء التى تلازمها فى غدوها ورواحها وفى حصتها ومرضها وفى حملها وولادتها وفى اختيار الأصلح والأجدى لنسلها ونتاجها .

وقد رُويت عن نساء العرب صفات أخرى للحمل والرضاعة تشبه هذه الصفة فى جملة معناها ، وهى صفات لا يشترط أن

مدرةُ أرومته وعزّ عشيرته ، شديد الغيرة لا ينام على ضَعَة ، ولا يرنع عصاه عن أهله » .

فقالت : «يا أبت ! الأول سيد مضْياع للحُرَّة ، فما عست أن تلين بعد إبائها ، وتضيع تحت جناحه إذا تابعها بعلها فأشِرَتْ وخافها أهلها فأمنت ؟ ساء عند ذلك حالها وقبح عن ذلك دلالها . فإن جاءت بولد أحمقت ، وإن أنجبت فمن خطأ ما أنجبت . فاطْوِ ذكر هذا عنى ولا تسمّه علىّ بعد ! وأما الآخر فبَعْلُ الفتاة الخريدة الحرَّة العقيلة . وإنى لأخلاق مثل هذا لموافقة . فزوِّجنيه » .

ويلوح من تكرار هذه الأنباء أن استشارة البنات فى أمر زواجهن كان سُنَّة من السنن المرعية بين سادات العرب لا يشذ عنها إلا القليل .

* * *

ومن البداية أن هذه العادات والآداب التى تنشأ من بيئة الوطن ومناخه تعمّ الأمة برمّتها ولا يقع فيها التفاوت إلا ما لابد منه بين فرد وفرد ، أو بين طبقة وطبقة ، على المثال الذى قدمناه .

بيد أنك قد ترى فى الأمة طائفة من علْيتها أو بيتًا من بيوتها يخيل إليك أنهم خصّوا من دونها بصفوة هذه الآداب ونقاوة هذه العادات .

أو يخيل إليك أن آداب الأمة كلها إنما كانت تحضيرًا مقصودًا لهذه الطائفة أو لهذا البيت ، يأخذون منه بالخلاصة المصفاة واللباب المختار .

فإذا صح هذا الوصف فى قبيلة من قبائل العرب فهو أصح ما يكون فى قبيلة بنى تَيْم ، ثم فى بيت أبى بكر الصديق الذى كان فى موضوع الذؤابة من هذه القبيلة .

فقد اجتمعت لبنى تيم خلاصة الآداب التى نجمت من فرائض الحماية والذود عن الذمار ، ثم تناولتها بالصقل والتهذيب بيئة السيادة وبيئة الحضارة .

وكان بيت الصديق على التخصيص مثلا فى هذه الآداب جميعها يحتذى به بين الحواضر العربية ؛ لأن سيادة هذا البيت لم تكن سيادة طغيان وقتال ، ولكنها كانت سيادة شرف وأمانة ، وكانت حصته فى الجاهلية من مقاوم الشرف حصة الوفاء بالمغارم وضمان الديون ، وعمله الأكبر فى الجاهلية يدور على التجارة ومعاملة الناس ، ولا يدور على البأس والإكراه .

فنشأ البيت كله على الرفق والدماثة ورقة الحاشية ، واشتهر بتدليل نسائه وبناته حتى قيل - كما جاء فى الأغانى - إنهن كن أحْظَى خلق الله عند أزواجهن . وكانت عند الحسين بن على رضوان الله عليهما أمّ إسحاق بنت طلحة ، فكان يقول : « والله لربما حملت ووضعت وهى مصارمة لى لا تكلمنى » .

وندر من أبناء الصديق رضي الله عنه من لم يكن مع امرأته شأن يذكر فى باب المحبة بين الأزواج :

فعبد الله أكبر أولاده بَنَى بعاتكة بنت زيد العدوية ، فهام بها ، وشغل عن خاصة أمره وعامته ، حتى نصح له أبوه بطلاقها ، فطلقها وهو كاره ، ثم أدركه الندم فنظم فيها القصائد ومنها :

أعاتكُ لا أنساك ما ذرَّ شارقٌ ... وما لاحَ نجمٌ فى السماء محلِّقُ
أعاتكُ قلبى كلَّ يوم وليلة ... لديك بما تُخْفى النفوسُ معلَّقُ
ولَمْ أرَ مثلى طلَّقَ اليومَ مثلها ... ولا مثلَها فى غَيْرِ شَىْءٍ تُطَلَّقُ

وأخوه عبد الرحمن نفله عمر بن الخطاب ليلى ابنة الجودى من حسان غسان الموصوفات بالقسامة والجمال فلازمها ولم يفارقها فترة إلا نظم الشعر فى الحنين إليها ، ومن قوله فيها :

تَذَكَّرْتُ لَيْلَى وَالسَّمَاوَةُ بَيْنَنَا   فَما لابنَةِ الجُودِيِّ لَيْلَى وما لِيَا
وَأَنَّى تُلاقِيهَا ! بَلَى ولعلَّها   إذا الناسُ حجُّوا قابِلاً أن تُوافِيَا

وأفرط فى التعلّق بها حتى لامته شقيقته السيدة عائشة رضى الله عنها ، ومازالت به حتى جفاها ، فعادت تلومه فى جفائها وتقول له : « أفرطت فى الأمرين . فإما أن تنصفها ، وإما أن تجهزها إلى أهلها » . فجهزها إلى أهلها .

ومن ذرية الصديق «ابن أبى عتيق» صاحب عمر بن أبى ربيعة شاعر الغزل المشهور ، وكان يسمع بالجفاء بينه وبين الثريا ، فيركب من مدينة إلى مدينة ليصلح بينهما ، ولا يترجّل عن مطيته حتى يتمّ الصلح على ما يرومه .

وهو مع هذا كان يتحرج من نزوات عمر ويسأله : ألم تخبرنى أنك ما أتيت حرامًا قط ؟ فيقول : بلى ! فيستخبره عن قوله :

ومانِلْتُ منها مَحْرَمًا غير أننا   كِلانا من الثَّوب المورَّدِ

* * *

ثم لا يتركه حتى يجيبه بما يدفع شكّه ويردّه إلى حسن ظنه .

فآداب الرجال والنساء فى بنى تيم كانت مثالا للرعاية التى تظفر بها المرأة العربية فى بيئة السيادة وبيئة الحضارة .

ولكنها لم تزل عربية فى قرارها ، ولم تنقطع عن آداب الأمة التى جعلت عرضها أحقّ شىء بالحماية ، وأقمن حصن أن تمنعه وتغار عليه .

فكان أبو بكر نفسه مثلا من أمثله الغيرة بين أهله وقومه ، وقد قال ابن سيرين : كان أغْيَرَ هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر . وروى عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن نفرًا من بنى هاشم دخلوا على زوجته أسماء بنت عميس ، فكره دخولهم عليها ، وشكاهم إلى النبى عليه السلام ، فقام على المنبر فقال : لا يدخلن رجل بعد يومى هذا على مُغَيَّبة إلا أن يكون معه رجل أو اثنان .

ولما شبّب عمر بن أبى ربيعة بعائشة بنت طلحة التيمية تجمّع فتيان تَيم فأنذروه لئن تعرض لها بعد ذلك ليقتلنّه شر قتلة فأقسم لا عاد .

وعائشة هى التى كانت تعاتب فى كشف وجهها فتقول : « إن الله وسمنى بميسَم جمال أحببت أن يراه الناس ويعرفوا فضله عليهم ، فما كنت لأستره . والله ما فىّ وَصْمةٌ يقدر أن يذكرنى بها أحد » .

فهو دلال لا ينسى الصيانة ، ورفق لا ينسى الغيرة ، وآداب سيادة وحضارة لا تنسى الأصول المعروفة فى آداب البداوة .

وفى هذه البيئة التى تحوطها الحمية والرعاية نشأت ربّة هذه الدراسة وموضوع هذا الكتاب : عائشة بنت الصديق رضى الله عنها .

ولكنها تفرّدت برعاية لم تشركها فيها ولائد هذه البيئة . فقد تربّت على النعمة والخير ، وتدرّبت على العزة والكرامة ، وتعلّمت القراءة التى لم يكن يتعلمها من نجباء الأبناء فى بيوت السادة إلا القلة المعدودة .

فصحّ أن يقال : إن الرعاية التى ظفرت بها ربّة هذه الدراسة كانت هى خلاصة الكرامة التى هيأتها لبناتها حمية البداوة ، وصقلتها مع الزمن شمائل الحضر ومآثر الشرف والسيادة .

المــرأة المسـلمة

جاء الإسلام فبدأ من النهاية التى انتهت إليها آداب الحضارة والسيادة ، وهى خلاصة العرف الذى تعارف عليه سادة الحضر فى معاملة المرأة العربية .

إلا أنه جعل هذا العرف حقاً مكتوبًا على الرجال لكل امرأة من كل طبقة ، ولم يقصره على عقائل البيوتات ، كما كان مقصورًا عليهن فى آداب الجاهلية بحكم الاصطلاح والعادة ، يتبعه من يرضاه ويهمله من يأباه . .

ثم زاد على هذا العرف منزلة من الرعاية لم تصل إليها أرفع النساء فى أرفع البيوتات قبل الدعوة المحمدية . لأنه جعلها مناط التكليف ، ووجّه إليها الخطاب فى كل شيء ، كما وجّهه إلى الرجال ، إلا ما هو من خصائص عمل الرجال فى العرف المستقيم .

فالمرأة فى شريعة الإسلام إنسان مرعيّ الحقوق والواجبات . . ﴿ولهن مثل الذى عليهن بالمعروف . وللرجال عليهن درجة﴾ .

وكل امرأة أو فتاة – من العلّية أو السّوقة – لا يصحّ زواجها حتى يرجع إليها ، فيه «فلا تنكح الأيّم حتى تُستأمَر ولا البِكْر حتى تُستأذَن» ، وعلامة إذنها السكوت كما جاء فى بعض الأحاديث .

ولها أن تمتلك ما تشاء ، وأن تبيع وتشترى ماتشاء ، وأن تشترك فى الإرث ، وكان حرامًا عليها ، لأنها لا تحمل الدرع ولا تضرب بالسيف . بل كان من حق الرجل أن يتخذها هى ميراثًا ينتقل إليه كرها ، كما يرث الخيل والإبل والحطام . فأبطل الإسلام ذلك حيث جاء فى القرآن الكريم :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَن تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرْهًا ﴾

وقضى بأن تبايع النساء كما بايع الرجال ، فلا تغنى عن مبايعتهم مبايعة آبائهن وأزواجهن وأوليائهن . ونص القرآن الكريم على ذلك حيث جاء فى سورة الممتحنة :

﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعْنَكَ عَلَىٰ أَن لَّا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ وَلَا يَعْصِينَكَ فِي مَعْرُوفٍ فَبَايِعْهُنَّ وَاسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾

وأبى الإسلام إلا أن يكفل لها حسن المودّة كما كفل لها حسن المعاملة وأن يوسع لها من حقوق البر والعطف كما وسع لها من حكم الشريعة . فأوصى المسلمين أن يستقبلوا ولادتها بالرضى ، وزجر الذين يستقبلونها على غيظ وحرد . .

﴿ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ﴿٥٨﴾ يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِن سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ أَيُمْسِكُهُ عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾

ومن الآداب القرآنية أن يغالب الرجل كراهتها إذا تغيّر قلبه عليه من نحوها ، عسى أن يثوب إلى حبها أو يكون فى احتمالها خيرٌ له ولها :

﴿ وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِن كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَىٰٓ أَن تَكْرَهُوا۟ شَيْـًٔا وَيَجْعَلَ ٱللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ﴾

وكانت وصايا النبى ﷺ على منهاج أوامر القرآن فى إنصاف المرأة ورعايتها ، فكان عليه السلام يقول :

«خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ للنِّسَاء» . . . . .

و « . . مَا أَكْرَمَ النِّسَاءَ إلاَّ كَرِيمٌ وَلا أَهَانَهُنَّ إلاَّ لَئِيمٌ » .

وأسند الوصاة بها فى بعض الأحاديث إلى وحى جبريل حيث قال :

«مَازَالَ جِبْرِيلُ يُوصِينِى بِالنِّسَاءِ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ يُحَرِّمُ طَلاقَهُنَّ» .

والتعليم الذى كان فى بيوت السادة فلتة لا يقاس عليها بين الرجال فضلا عن النساء ، جاء الإسلام فجعل « طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة » ، واستحبه عليه السلام حتى للإماء حيث قال : « أيّا رجل كانت عنده وليدة فعلّمها فأحسن تعليمها ، وأدبها فأحسن تأديبها ، ثم أعتقها وتزوّجها فله أجران» .

هذه هى المنزلة التى تبوأتها المرأة فى الشريعة الإسلامية .

وهذه هى المعاملة التى أوجبتها آداب الإسلام على المسلمين كافة ، وهى أرفع من كل أدب ترقّت إليه الجاهلية فى الجوانب التى تهذبت فيها معاملة المرأة بين ذوى السيادة والحضارة من أهلها ، وأضيفت إليها على عهد الإسلام جوانب شتى لم يكن للمرأة فيها أيسر نصيب من رعاية أو إنصاف .

ومهما يكن من الرأى فى موقف العصور الحديثة من المرأة – وهو ما نعرض له فى ختام هذا الكتاب – فالذى لا ريب فيه أن الإسلام قد رفعها درجات فوق أرفع منزلة بين العرب أو بين الأمم الأخرى ، وأن المسلم الذى يعمل بدينه يوليها من البرّ فوق ما طلبته لنفسها ، لو أنها كانت فى زمان يطلب فيه النساء لأنفسهن حقاً من الحقوق .

* * *

ولم تكن تلك غاية المرتقى .

فإن الفرائض الدينية تطاع ولا تطاع ، وهى على هذه موكلة بالتعميم الذى يستوى فيه جميع المسلمين المخاطبين بالتكليف . وإنما طاعة التكليف فضيلة تعلوها فضائل الاختيار والرغبة والاشتياق إلى الإنجاز ، كأن الإنجاز هو المثوبة التى تغنى عن المثوبة الموعودة . وها هنا تتفاوت المراتب وترتقى الفضائل من التعميم الشائع إلى الامتياز والرجحان ، وتستبق النفوس حتى يكون تحمل المفروض أمنية محبوبة يؤلم النفس أن تعاق دونها ولا تبلغ الغاية منها .

وتلك عليا مراتب الأنبياء .

وهى المرتبة التى سما إليها صاحب الدعوة الإسلامية بما تهيأ له من تمام الأريحية الإنسانية وملاك الفطرة النبوية .

فالحق أن محمداً عليه السلام لم يفرض على نفسه الشريفة محاسنة المرأة كما تفرض الأوامر السماوية على من يطيعها ولا مسرّة له فى طاعتها ، ولكنه حاسنها فطرة كما حاسن كل مخلوق حىّ ولاسيما الضعفاء ، وجعل البرّ بها مقياس المفاضلة بين أخلاق الرجال وعنوان المنافسة فى طلب الخير والكمال ، فقال غير مرة : « خيركم خيركم للنساء » .

ولكننا إذا فهمنا النبى إنسانًا فقد فهمناه كله ، وفهمناه على حقيقته التى تعنينا وتعقد له أواصر القرابة فيما بينه وبيننا ، لأننا وصلنا بين الإنسان فيه والإنسان فينا .

وكذلك البطل ، وكذلك الرئيس ، وكذلك كل ذى شأن يستحق البحث فيه .

هم غرباء حتى يقال : هذا هو الإنسان ! فإذا هم الأقربون الذين ترضينا عظمتهم ، لأنهم منا ونحن منهم . ولأنهم خالدون خلود الإنسان من وراء الأقوام والأزمان .

والسيدة عائشة رضى الله عنها مثل من أمثلة الأنوثة الخالدة فى جميع أقوامها وجميع عصورها .

فضلها فى الكتابة عنها أنها كتابة عن تلك الأنوثة التى نلمحها حولنا ونلمحها من قبلنا فى كل أنثى .

وأنها ترينا النبى فى بيته ، فترينا الرجل الذى ارتفع بالنبوة إلى عُليا مراتب الإنسانية ولكنه مع هذا هو الرجل فى بيته ، كما يكون الرجال بين النساء على سنة الفطرة المعهودة من آدم وحواء .

وفضلها على الجملة أنك تقرأ من أخبارها ماتقرأ ، فلا تزال تقول بعد كل خبر ترويه أو يرويه غيرها : أجل هذه هى الأنثى الخالدة فى كل سمة من سماتها .

هذه هى الأنثى الخالدة فى غيرتها ، وهذه هى الأنثى الخالدة فى دلالها ، وهذه هى الأنثى الخالدة فى كل ما عرفت به الأنثى من حب الزينة وحب التدليل والتصغير وحب التطلع وحب المكايدة والمناوشة ، ومكاتمة الشعور والتعريض بالقول وهى قادرة على التصريح .

وكل لون من ألوان الغيرة التى تتراءى فى طبيعة المرأة فهو باد فى خبر من أخبار السيدة عائشة ، كأوضح ما يبدو وأصدق ما يكون فى طبائع النساء . والغيرة فى طبائع النساء ألوان .

تغار المرأة على قلب الرجل الذى تحبه ولو شغلته الذكرى ولم تشغله المودة الحاضرة ، لأنها تعلم من هذا أنها لم تشغل قلبه كله ، وهى تأسى على كل ما يفوتها شواغل ذلك القلب ، ولو لم تكن ثمة منافسة محذورة .

وتغار المرأة من المرأة الجميلة وإن لم تنافسها على رجل تحبه ، وتغار من شريكتها فى رجلها كائنًا ما كان حظها من الجمال ؛ وتغار من كل مزية غير الجمال ما كان فيها سبيل إلى الحظوة فى القلب الذى تريده لها ولا تطيق المزاحمة عليه .

و « الأنثى الغَيْرَى » فى جميع هذه الألوان من الغيرة النسائية ماثلة هنالك فى سيرة عائشة كما روتها هى وكما رواها غيرها ، ما من فارق بينها وبين سائر النساء إلا الأدب الذى ينبغى لها والحق النبوى الذى هى جاهدة جهدها أن توفره وترعاه .

كانت السيدة خديجة متوفاة منذ سنوات يوم بَنَى النبى بالسيدة عائشة .

ولكن السيدة عائشة كانت تغار منها غيرة لم تنطو على مثلها لشريكاتها اللواتى يعشن معها ، لأنها شغلت قلبَ النبى بعد وفاتها فلم يزل يذكرها ويحب لحبها من كان يزورها أو يراها !

وكان عليه السلام يبرّ بعض العجائز ، فسألته السيدة عائشة فى ذلك ، فقال : إن خديجة أوصتنى بها . . فقالت مغضبة : خديجة . . خديجة . . لكأنما ليس فى الأرض امرأة إلا خديجة .

وعلى حلم رسول الله ربما غضب أحيانًا من ثورتها على ذكرى خديجة ؛ فغضب فى هذه المرة وتركها فترة ثم عاد وأمها – أم رومان – عندها فقالت له أمها : يارسول الله ! مالك ولعائشة ؟ إنها حديثة السن ، وأنت أحق من يتجاوز عنها . فلم يدعها حتى أخذ بشدقها معاتبًا وهو يقول لها : ألست القائلة : كأنما ليس على وجه الأرض امرأة إلا خديجة !

وسألته مرة : ماتذكر من عجوز حمراء الشدقين قد بدلك الله خيرًا منها ؟ فأسكتها قائلاً : «والله ما أبدلنى الله خيرًا منها . آمنت بى حين كذبنى الناس ، وواستنى بمالها حين حرمنى الناس ، ورزقت منها الولد وحرمته من غيرها » .

أما شريكاتها اللواتى كنّ يعايشنها فى بيت النبى فربما كانت تغار من إحداهن لطعام يستطيبه النبى عندها فضلا عن الغيرة من الجمال أو الملاحة .

تعوّد عليه السلام أن يستطيب العسل الذى تهيئه له زينب بنت جحش من أجمل أمهات المؤمنين وأحظاهن عنده . فأجمعت رأيها مع صديقتها حفصة بنت عمر أن يبغضاه فى عسلها ، وقالت فيما روته عن نفسها : « . . فتواطأت أنا وحفصة أيتنا دخل عليها فلتقل له : أأكلت مغافير ؟ وهى طعام من صمغ حلو ، ولكنه كريه الرائحة ، ولم يكن أبغض إلى النبى عليه السلام من رائحة كريهة . . فلما دخل عندها رسول الله قالت : إنى أجد منك ريح مغافير . قال : لا ؛ ولكنى كنت أشرب عسلا عند زينب بنت جحش ، فلن أعود إليه » ! .

وقد عرفت زميلتها السيدة صفية بجودة الطهى ، وهى فى الأصل إسرائيلية من أهل خيبر ، فنفست عليها السيدة عائشة هذه

الإجادة ولم تكتم منها بل هى التى روتها ، ومن حديثها عنها عرفناها.

قالت : « ما رأيت صانعة طعام مثل صفية . صنعت لرسول الله طعامًا وهو فى بيتى فأخذنى أفكل – أى قشعريرة – فارتعدت من شدة الغيرة ، فكسرت الإناء ثم ندمت فقلت : يارسول الله ماكفارة ما صنعت ؟ قال : إناء مثل إناء وطعام مثل طعام » .

وهذه غيرتها من زميلات لم يجهرن بالمنافسة والمغايظة وهى بالبداهة دون غيرتها من الزميلات اللواتى كنّ ينافسنها جهرة ويكاشفن النبى عليه السلام بالشكوى من تفضيلها عليهن فى المودة والحظوة ، وعلى رأسهن أم سلمة التى شهدت على نفسها والنبى يخطبها أنها غيور لا تطيق المنافسة ، فكان عليه السلام يجاملها ليذهب غيرتها ؛ وتغضب عائشة من هذه المجاملة على علمها بمكانتها عنده . قالت :

دخل علىّ يومًا رسول الله ﷺ فقلت :

أين كنت منذ اليوم ؟

قال : ياحميراء ، كنت عند أم سلمة .

قلت : ماتشبع من أم سلمة ؟

فتبسم . ثم قالت : يارسول الله ألا تخبرنى عنك لو أنك نزلت بعدوتين إحداهما لم ترع والأخرى قد رعيت أيهما كنت ترعى ؟

قال : التى ترع !

قلت : فأنا ليس كأحد من نسائك . كل امرأة من نسائك قد كانت عند رجل ، غيرى . . .

فتبسم عليه السلام .

وإذا كانت أكلة أو شربة عسل تستطاب عند إحدى الزميلات ، أو مجاملة لإحداهن جبرًا لخاطر ومداراة لغيرة – تثير هذه المنافسة وتغرى بهذه المؤامرة فليس من العسير أن نفهم كيف تكون الغيرة التى تثيرها الذرية المحبوبة المرقوبة حين يرزقها النبى من إحدى زوجاته وقد حرمها من سائرهن سنوات ، وهو شديد الكلف بها والتطلع إليها .

تلك إذن غيرة لا تمسكها الحدود ولا تكبحها المجاملات .

وقد ثارت ثائرتها يوم ولد له عليه السلام ابنه إبراهيم من مارية القبطية ، وكانت على هذه المزية التى امتازت بها جميلة بيضاء ، تغار منها الزميلة لجمالها وصباحتها فوق غيرتها منها لهذه الأمومة التى تفردت بها بين تسع نظيرات .

قالت كتب السير : وغارت زوجات النبى ولا كعائشة .

لأن عائشة رضى الله عنها كانت صاحبة المكانة الأولى التى ترنعت إليها « مارية » بأمومتها ، فهى أحق بالغيرة على تلك المكانة من سواها .

ولا ريب فى حب عائشة للنبى ، ولا فى سرورها ورضاها بما يسره ويرضيه . ولكننا نطالب الطبيعة الإنسانية – والطبيعة النسوية – بما يرهقها إذا نحن ترقبنا منها أن تسرّ بما يثير غيرتها ، وأن تحبّ الرجل ثم تسرّ بما عسى أن يصرف حبها عنه ، أو ينقص سهمها فيه .

فمن الطبيعى أن تسرّ المرأة بسرور الرجل لأنها تحبه .

ومن الطبيعى كذلك أن تغار من السرور الذى يحببه إلى غيرها ، لأنها تحبه .

وقد يفترق القلبان فى لحظة من اللحظات ، لأنهما مقتربان أشد اقتراب .

وهذا الذى حدث عند مولد إبراهيم من مارية القبطية ، وهى فتيّة جميلة رضيّة ، يدنيها من قلب النبى شتى المزايا ، وأولاها هذه المزية التى تربى على كل مزية .

فلما رأت عائشة فرح النبىّ بالوليد المرموق ، وأحسّت شغف النبى به جاهدت نفسها أن تغالب غيرتها فلم تقو على هذه المغالبة ، وقال لها يومًا : انظرى إلى شبهه ! فلم تملك لسانها أن تقول : ما أرى شيئًا . وربما أعجبه نموّ الوليد ، ولفتها إلى بياضه ولحمه وترعرع جسمه ، فيعز عليها أن تعجب مثل عجبه ، لأنه هكذا كل طفل يشرب من اللبن ما يشرب إبراهيم !

وكان غضب النبى من غيرتها تأديب وتهذيب ، لا غضب سخط وتأنيب . فكان يعذرها فيما يمسه ، ولا يعذرها فيما ينبغى له أن تتوخاه أو تتحراه ، أو فيما يحسن بالمرأة التى أحبها هذا الحب أن تقلع عنه وتعرف موضع الملامة فيه .

فقلما لامها فى شىء يمسّه من غيرتها .

ولكنه كان لا يسكت مرة عن مؤاخذتها على فلتات هذه الغيرة التى تمس أناسا آخرين . فيؤاخذ مؤاخذة المؤدب الرفيق ، ولا يدع لها أن تعيد ما أخذها عليه .

عابت أمامه زوجته السيدة صفية ، فذكرت من عيوبها أنها قصيرة فكره أن تمضى فى حديثها وقال : « ياعائشة ! لقد قلت كلمةً لو مُزِجَتْ بماءِ البحر لَمَزَجَتْه» .

وحكت أمامه إنسانًا فلم يعجبه ما يعجب الزوج المحب من هذه الفكاهة التى تسوغ وتستملح فى ذوق كثيرين ، ونهاها أن تحكى الناس حكاية استهزاء .

* * *

ومن « الأنثويات » الخالدة فى طبيعة المرأة دلالها ومغاضبتها وهى أشوق ماتكون إلى المصالحة وتقصير أمد المغاضبة .

وللسيدة عائشة نوادر شتى فى هذا الدلال الذى شابهت به كرائم قومها وزادت عليهن بما بلغته من المنزلة التى لم يبلغنها .

غضب النبى من نسائه لكثرة منازعاتهن وإلحافهن عليه بطلب المزيد من النفقة والزينة ، فأقسم ليهجرهن شهرًا ، وشاع بين المسلمين أنه طلقهن جميعًا .

وكان لهذه الإشاعة بين المسلمين رجّة أى رجّة ، لأن تطليق النبى زوجاته جميعًا هو أكبر طارق يتعرض له عليه السلام فى بيته ، ويمتد أثره إلى القبائل والبيوت التى كانت تجمعه بها صلة المصاهرة . وفى وسعنا أن نتخيّل تلك الرجّة بين الصحابة إذا علمنا أن صاحبًا لعمر بن الخطاب سمع بالنبأ ليلاً فأسرع إلى بابه يدقّه دقًا شديدًا ويسأل عنه فى فزع : أثمّ هو ؟ فلما خرج إليه قال صاحبه : حدث أمر عظيم . قال عمر : ماهو ؟ أجاءت غسان ؟ قال : لا . بل أعظم منه وأطول ، طلّق النبى ﷺ نساءه .

ثم تحرى عمر الخبر من رسول الله فعلم أن الأمر دون ذلك ، وأن رسول الله إنما أقسم ليهجرهن شهرًا . فما لبث أن استأذنه عليه السلام ليبادر إلى المسلمين المجتمعين بالمسجد فينقل إليهم حقيقة النبأ ، ويذهب عنهم ما خامرهم من الأسى بما بلغهم من طلاق نسائه .

ولا ريب أن نساء النبى أنفسهن كانت بينهن للنبأ رجّة أشد عليهن من هذه الرجّة ، وكان لهذه العقوبة التى لم يعاقبهن بمثلها من قبل أثرٌ فى قلوبهن أبلغ من هذا الأثر .

فلما انقضت الأيام التى أوعدن بها بدأ بالسيدة عائشة فدخل عليها وهى أشوق ما تكون إلى لقائه . فماذا سمع منها أول ماسمع ؟

قالت : يارسول الله أقسمت أن لن تدخل علينا شهرًا وقد دخلت وقد مضى تسعة وعشرون يومًا !

فقال عليه السلام : إن الشهر تسعة وعشرون .

أتراها كانت تنتظر استيفاء الثلاثين ولا تقنع بالهجر تسعة وعشرين يومًا ؟ كلا . فقد عدتهن يومًا يومًا وعلمت ساعة دخول النبى كم مضى وكم بقى على ظنها من أيام العقوبة . ولكنها الأنثى الخالدة كما أسلفنا ، ولابد للأنثى الخالدة فى هذا الموقف من مكاتمة ، ولابد لها من دلال .

* * *

وما من سمة فى الأنوثة الخالدة غير هذه السمات إلا وجدت فى السيدة عائشة ، وقد صدقت فطرتها فيها ، وإن كانت لتروض نفسها تلك الرياضة العالية التى تجمل بزوجة محمد ﷺ وبنت الصديق وأم المؤمنين .

فإذا عرضت مناسبة للسن فليس أحب إليها من أن تقول : وكنت جارية حديثة السن ، أو حدث ذلك لجهلى وصغر سنى ، وربما راقها أن تختار من الروايات التى ذكروها لها عن سنها أقرب تلك الروايات إلى التصغير وأولاها أن تميزها بين زميلاتها بميزة الشباب .

وقد تكون وحدها فى بيتها فتعجبها ثيابها وتحب أن تنظر إليها .
قالت : « ولبست ثيابى فطفقت أنظر إلى ذيلى وأنا أمشى فى البيت وألتفت إلى ثيابى وذيلى . فدخل علىّ أبو بكر فقال : عائشة ! أما تعلمين أن الله لا ينظر إليك الآن ؟ قلت : ولِمَ ذاك ؟ قال : أما علمتِ أن العبدَ إذا دخله العُجْبُ بزينةِ الدنيا مَقته ربه عز وجل حتى يفارق تلك الزينة ؟ فنزعْته فتصدّقت به . قال أبوبكر : عسى ذلك أن يكفّر عنك » .

وهى عائشة كاملة فى هذه القصة الصغيرة ، هى حواء التى تحب أن تنظر إلى زينتها ، وهى أم المؤمنين التى تحب أن ينظر الله إليها ، وهى هنا أيضًا حواء تطمح إلى زينة أعلى وأغلى .

* * *

ولن تعوزنا أسباب الاهتمام بحياة كهذه الحياة . لأنها المرأة العربية ، والمرأة المسلمة ، والمرأة الخالدة فى كل زمان .

عائشة

ولدت عائشة لأبى بكر الصديق من زوجته « أم رومان » واسمها زينب أو دعد ، مختلف فيه ، كما اختلفوا فى نسبها ، واتفقوا على أنها من كنانة .

وكانت قبل بناء الصديق بها زوجًا لصاحبه فى الجاهلية عبد الله ابن الحارث بن سخبرة ، وولدت له ابنه الطفيل ، ثم مات فخلفه عليها أبو بكر ليحفظ بيت صاحبه وحليفه .

ومن المتفق عليه أنها كانت امرأة ذكية ، أسلمت وهاجرت ولَقِيَتْ عنتًا شديدًا ، فى سبيل دينها وزوجها ، ويُروَى عن النبى عليه السلام أنه قال : « مَنْ سَرَّه أن ينظرَ إلى امرأةٍ من الحُور العِين فلْيَنْظُرْ إلى أم رُومان » .

وقد اختلفوا فى سنة وفاتها ، من قائل : إنها توفيت فى حياة النبى عليه السلام ، إلى قائل : إنها عاشت إلى أيام عثمان رضي الله عنه ، والأرجح فى رواية البخارى أنها عاشت إلى أيام عثمان .

ولا يعرف على التحقيق فى أى سنة ولدت السيدة عائشة رضى الله عنها :

ولكن أقرب الأقوال إلى الصدق وأحراها بالقبول أنها ولدت فى السنة الحادية عشرة أو الثانية عشرة قبل الهجرة ، فتكون قد بلغت الرابعة عشرة من عمرها أو قاربتها يوم بنى بها الرسول عليه السلام .

وجملة ما يفهم من وصفها على التحقيق أنها كانت بيضاء ، فكان عليه السلام يلقبها بالحميراء ، كانت أقرب إلى الطول ، لأنها كانت تعيب القصر ، كما مر فى كلامها عن السيدة صفية ، وكانت فى صباها نحيلة أو أقرب إلى النحول ، حتى كان الذين يحملون هودجها خاليًا يحسبونها فيه . قالت فى حديث لها مشهور : « ... وأقبل إلىّ رهط الذين كانوا يرحلون لى - أى يحملون الرحل على العبير - فحملوا هودجى وهم يحسبون أنى فيه ، وكانت النساء إذ ذاك خفافًا لم يهبلن ولم يغشهن اللحم . إنما يأكلن العلقة من الطعام . فلم يستكثر القوم نقل الهودج حين رحلوه ورفعوه ، إذ كنت مع ذلك جارية حديثة السن » .

ثم مالت بعد سنوات إلى شىء من السمنة كما جاء فى كلامها فى حديث آخر : « .. خرجت مع النبى ﷺ فى بعض أسفاره وأنا جارية لم أحمل اللحم . فقال ﷺ للناس : تقدموا . فتقدموا . ثم قال : تعالى حتى أسابقك . فسابقته فسبقته . حتى إذا حملت اللحم وكنا فى سفرة أخرى قال ﷺ للناس : تقدموا . فتقدموا . ثم قال : تعالى حتى أسابقك فسابقته فسبقنى فجعل ﷺ يضحك ويقول : هذه بتلك » .

وعلمنا من بعض أحاديثها أنها وعكت مرة فتمزق شعرها . فمن ثم وصيتها على ما يظهر بالشعر حيث تقول : « إذا كان لأحدكم شعر فليكرمه » .

وعلمنا من رواة وقعة الجمل أنها كانت جهورية الصوت ؛ تخطب العسكر من هودجها فى ساحة الحرب فيسمع خطابها .

وعلمنا من جملة أوصافها وأخبارها أنها كانت حية الطبع موفورة النشاط كدأب العصبيين من النساء والرجال ، وكان أبوها رضي الله عنه من أصحاب هذا المزاج ولا مراء .

والظاهر أنها ورثت عنه كثيرًا من خلقه وخلقه على السواء . فقد كان الصديق جميلاً حتى جاء فى بعض الروايات أنه لقب بالعتيق لجماله ، وكان نحيلاً دقيق التكوين كما هو مشهور ، وكانت فيه حدّة طبع مع حدّة ذكاء . وكان كريمًا سريعًا إلى نجدة المعوزين والضعفاء ، وكان صادق المقال لم يؤخذ عليه كذب فى الجاهلية ولا فى الإسلام ، وكان ماضى اللسان قديرًا على إفحام من يجترئ عليه ، وتشبهه السيدة عائشة فى هذه الخلائق شبهًا كان يوحى إلى النبى عليه السلام كلما سمعها تجيب من يساجلها أن يقول : إنها ابنة أبى بكر ! إنها ابنة أبى بكر .

وقد راضت حدّتها زمنًا كما كان أبوها يروض حدّته طوال حياته ، ولكنها لم تبلغ من ذلك ما بلغه أبوها لمكان الرجل من القدرة والحاجة إلى سياسة الدنيا . ومكان الفتاة من الضعف ومن الحظوة التى تغنيها عن الصرامة فى مغالبة النفس ومراس الخطوب فى كفاح الحياة .

والمعهود فى أخلاق الناس أن الجدة تلازمها سرعة الغضب ، كما تلازمها سرعة الصفح والنسيان فى معظم الأحيان .

وليس فى أخبار السيدة عائشة ما يناقض هذه المشاهدة التى تعم النساء كما تعم الرجال ، فليس مما ينقضها أنها رضى الله عنها بقيت على موجدة من مسألة الإفك . طوال حياتها ، فلم تنس مقالة أحد من القائلين أو الساعين فيها . إذ ليس أهول على

نفس الفتاة خاصة ، ولا أوجع لضميرها ، من مطعن يهدم سمعتها ويعصف بهنائها ، ويفقدها الرجل الذى تحبه والمكانة التى تبوأتها ، وأهول ما يكون ذلك على البريئة العزيزة التى يهولها الأمر على قدر ظلمها فيه وعلى قدر نكبتها بما تفقده من العزة والسمعة . فلا يقاس على موجدة السيدة عائشة فى مسألة الإفك سائر خلائقها ودوافع ضميرها . فليس فى غير هذه المسألة ما ينم على شىء يتجاوز الحدة العارضة إلى الضغينة الباقية .

حدث مسروق الهمدانى قال : « دخلت على عائشة وعندها حسان وهو يرثى بنتًا له ويقول :

رَزَانٌ حَصَانٌ مَاتُزَنُّ بِرِيبَةٍ ... وَتُصْبِحُ غَرْثَى مِنْ لُحُومِ الْغَوَافِلِ

فقالت عائشة : لكن أنت لست كذلك . فقلت لها : أيدخل عليك هذا وقد قال الله عز وجل : ﴿وَالَّذِى تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ له عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ ، فقالت : أما تراه فى عذاب عظيم ؟ قد ذهب بصره .

وهذا لأن حسان بن ثابت كان ممن نسب إليه شعر فى مسألة الإفك لا يرضى السيدة عائشة .

على أنها قبلت عذره ، كما جاء فى رواية أخرى ، ونَهَتْ عن شتمه وذلك فيما رواه يوسف بن ماهك عن أمه حيث تقول : كنت أطوف مع عائشة بالبيت ، فذكرت حسان فسببته ، فقالت : بئس ماقلت ! أتسبِّينه وهو الذى يقول :

فَإِنَّ أَبِى وَوَالِدَهُ وَعِرْضِى ... لِعِرْضِ مُحَمَّدٍ مِنْكُمْ وِقَاءُ

فقلت : أليس ممن لعن الله فى الدنيا والآخرة بما قال فيك ؟ قالت : لم يقل شيئًا ولكنه الذى يقول :

حَصَانٌ رَزَانٌ مَاتُزَنُّ بِرِيبَةٍ ... وَتُصْبِحُ غَرْثَى مِنْ لُحُومِ الْغَوَافِلِ

فَإِنْ كَانَ مَا قَدْ جَاءَ عَنِّى قُلْتُهُ ... فَلاَ رَفَعَتْ سَوْطِى إِلَىَّ أَنَامِلِى

وقال هشام بن عروة عن أبيه : كنت قاعدًا عند عائشة ، فَمَرَّ بجنازة حسان بن ثابت ، فنلت منه ، فقالت : مهلا ؛ فذكرتها كلامه فقالت فكيف بقوله :

فَإِنَّ أَبِى وَوَالِدَهُ وَعِرْضِى ... لِعِرْضِ مُحَمَّدٍ مِنْكُمْ وِقَاءُ

ولا شك أن الذى ذكرته السيدة عائشة لحسان لا ينسى ، وأن الذى صفحت عنه بعد ذلك كثير ، وأن حمد الصفح هنا أولى من ملاحظة التذكير والتبكيت .

* * *

أما كرم السيدة عائشة فيه إلى النجدة أقرب منها إلى السخاء ؛ وهى فيه على أسال من ابيها العظيم ﵁ ؛ تنقذ من الأسر وتغيث من البلاء ، وتعطى من هو فى حاجة إلى العون العاجل ما تيسر لها العطاء ؛ وكانت فى كرمها على حال سواء فى أيام النبى عليه السلام حين لا مال لديها إلا القليل الذى هى أحوج إليه ، أو فى أيام الفتوح التى تيسر لها فيها من المال ما لم يكن قبل بميسور .

كان لعتبة بن أبى المهلب جارية حبشية اسمها بريرة زوجها على غير رضاها عبدًا من عبيد المغيرة فكرهته وأعرضت عنه ،

وهى أهل لمن هو أصلح وأدب منه . فرحمتها السيدة عائشة فاشترتها وأعتقتها ، وخاطبت فيها النبى عليه السلام فقال لها : ملكت نفسك فاختارى ؟

وكان زوجها يتعلق بها ويتبعها حيث سارت وهى معرضة عنه ، فتعجب النبى بين أصحابه يومًا من فرط حبه لها وزهدها فيه ، وقال لها : اتقى الله فإنه زوجك وأبو ولدك ! قالت : أتأمرنى ؟ قال : لا . إنما أنا شافع . فقالت : إذن لا حاجة بى إليه .

ومازالت بعد ذلك فى خدمة السيدة عائشة تخلص لها وتذكر لها عطفها عليها ولا تنسى لها جميلها .

وقد أعانها على هذا الخلق السمح أنها رزقت القدوة القريبة سيد المواسين للضعفاء ومعلم الجابرين لكسر القلوب ، فما من شىء بلغته فى هذا المعراج الرفيع إلا ارتفع بها رسول الله إلى أعلى منه وأجمل . كانت عندها فتاة يتيمة اسمها الفارعة بنت أسعد فزوجتها لنبيط بن جابر الأنصارى ، وسارت معها فى زفافها إلى بيت زوجها . فلما عادت سألها عليه السلام : ما كان معكم لَهْوٌ فإنه يُعْجِبُ الأنصارىّ ؟ هَلاَّ بعثتم جاريةً تضرِبُ بالدُّفِّ وتغنى ؟ فسألته : ماذا تقول يارسول الله ؟! قال : « تقول أتيناكم أتيناكم فحيّونا نحييكم . ولولا الذهبُ الأحمر ما حلّت بواديكم ، ولولا الحنطة السمراء ما سمنت عذاريكم » .

وحدثت مولاتها أم ذرة – وهى من الثقات – أن ابن الزبير بعث إلى السيدة عائشة بغرارتين فيهما مال يبلغ مائة ألف درهم ، وكانت صائمة . فدعت بطبق فجعلت تقسم فى الناس . ثم أمست فقالت : ياجارية هاتى فطرى . قالت أم ذرة : أما

استطعت فيما أنفقت تشترى بدرهم لحمًا تفطرين عليه ؟ فقالت : لا تعنّفينى ! لو كنتِ أذكرتنى لفعلت .

وقال ابن سعد عن عروة بن الزبير : رأيت عائشة تصدّق بسبعين ألفًا ، وأنها لترقع جانب درعها .

وأيسر ما يستفاد من هذه الروايات على اختلاف مكان رواتها من الثقة أنها رضى الله عنها كانت مشهورة بالكرم والإحسان إلى مستحقيه .

وقد كانت بنت أبيها فى أكثر من خصلة واحدة من هذه الخصال النادرة بين الرجال والنساء ، ولكنها كانت أشبه ماتكون به فى خصلة الصدق التى بها اشتهر ومن أجلها نعت بالصديق ، وغلب هذا النعت عليه حتى أوشك أن ينسى الناس اسمه الذى دعاه به أبواه . وقد امتحن صدقها فى مأزق عسيرة البلاء للنفوس فتمحصت عن معدن كريم وعرق سليم ودلت على أصالة هذا الميراث النفيس من أبيها العظيم . ففى الغاشية التى أطبقت على العالم الإسلامى من جراء الخلاف على الخلافة تطايرت الأحاديث الموضوعة من هنا وهناك ، وتعمد أناس أن يصوغوا من عندهم حديثًا لكل حزب ينصره ويرضيه ، ويكبت خصمه ويخزيه . وافتن الوضّاع فى محاكاة الأحاديث النبوية ذلك الافتنان الذى شقى به المحققون للروايات بعد ذلك بسنين ، وكانت السيدة عائشة تشترك فى خصومات المتخاصمين على الخلافة باختيارها أو تساق إلى المشاركة فيها على كرهٍ منها ؛ وكانت هى أول من يُسمع له إذا روت حديثًا يدمغ خصومها ويعزز أنصارها ، ولكنها لم تنقل قط فى كل ما ثبتت نسبته إليها حديثًا

واحدًا تمسه الشبهات من قريب أو بعيد ولا تؤيده الأسانيد الأخرى ، ولم تحرف كلمة واحدة إلى غير موقعها طواعية لإغراء تلك النوازع النفسية التى تطيش بالألسنة أو تضلل العقول ، وهو امتحان ليس أعسَر منه امتحان فى هذا الباب ، ولهذا كانوا يروون عنها الأحاديث فيقولون : حدثتنا الصديقة بنت الصديق !

ومن الصفات التى شابهت فيها أباها الذكاء المتوقّد والبديهة الواعية ولم تقصر فيها عن شأوه .

بل لا نحسبها قصرت عن شأو واحد من معاصريها بين الرجال والنساء على السواء فى سرعة الفهم وقدرة التحصيل والإحاطة بكل ما يقع فى متناول ذهنها .

قال أبو الزناد : ما رأيت أحدًا أروى لشعر من عروة بن الزبير . فقيل له : ما أرواك ! قال : وما روايتى فى رواية عائشة ! ما كان ينزل بها شىء إلا أنشدت فيه شعرًا .

وقد كان عروة بن الزبير أشد الناس حبًا لخالته السيدة عائشة وإعظامًا لها وتوقيرًا لسيرتها . ولكن الذى روى عنها من الشواهد الشعرية فى أخبارها التى نقلت إلينا يدل على صدق ما وصفها به من غزارة الحفظ وحسن الاستشهاد .

دخل عليها النبى عليه السلام وهى تتمثل بالبيتين التاليين :

ارْفَعْ ضَعِيفَكَ لا يَحُرْبَكَ ضَعْفُهُ يَوْمًا فَتُدْرِكَهُ الْعَوَاقِبُ قَدْ نَمَا
يجْزِيكَ أَوْيُثْنِي عَلَيْكَ وَإِنَّ مَنْ أَثْنَى عَلَيْكَ بِمَا فَعَلْتَ فقدْ جَزَى

فقال عليه السلام : لقد أتانى جبريل برسالة من ربى : «أيما رجل صنع إلى أخيه صنيعة فلم يجد له جزاء إلا الثناء عليه والدعاء له فقد كافأه» .

ورأت أباها يجود بنفسه فقالت :

لَعَمْرِي مايُغْنِى الثَّراءُ عنِ الفتَى إذا حَشْرَجَتْ يَومًا وضاقَ بِها الصَّدْرُ

وعادت تقول :

وأَبْيَضَ يُسْتَسْقَى الغَمامُ بَوجْهِه ثِمَالُ اليتامَى عِصْمَةٌ لِلأرامِلِ

ومما يروى أنها أنشدته فى تلك الساعة وهى ولهى لفراق أبيها :

وكُلُّ ذِى غَـيْـبَـةٍ يَؤُوبُ وغـائـبُ المـوتِ لا يَؤُوبُ

ويؤخذ من بعض ما نقل عنها أنها كانت تسمع شعر زهير وتعجب به . فقالت لإحدى بناته فيما روى الهيثم بن عدى : «إن الحلل التى كساها أبوك هرمًا لم يبلها الدهر» .

على أن الفهم والحفظ ملكتان معروفتان للسيدة عائشة كثرت أو قلت الشواهد الشعرية التى وصلت إلينا من أخبارها .

فحسبها أنها قد روت للنبى عليه السلام أكثر من ألفى حديث فى مختلف المسائل التى تدخل فيها الأحكام الشرعية والعظات الخلقية والآداب النفسية والأصول التى يرجع إليها فى الدين والعبادة .

بل حسبها أن يثبت لها عشر هذا العدد من الأحاديث النبوية ليثبت لها أنها كانت تفهم وتعى وتحسن الحفظ فيما تنقله بحروفه كما تحسن التعبير فيما تحكيه بكلامها ، وأنها تحيط فى فهمها وحفظها بكل ما أحاطت به الأحاديث من المعارض والمناسبات .

ومع هذا يروى الثقات أنها كانت تحفظ وتفقه وتفسر . ولا يقتصر علمها على وعى الكلمات والعبارات . قال أبو موسى الأشعرى : ما أشكل علينا أمر فسألنا عنه عائشة إلا وجدنا

عندها علمًا فيه . وقال عطاء بن أبى رباح : كانت أفقه الناس ، وأعلم الناس ، وأحسن الناس رأيًا فى العامة . وقال مسروق الهمذانى : رأيت مشيخة أصحاب رسول الله الأكابر يسألونها عن الفرائض . وقال عروة بن الزبير : ما رأيت أحدًا أعلم بفقه ولا بطب ولا بشعر من عائشة .

ومن الأحاديث التى ترفع إلى النبى أنه قال : خذوا شطر دينكم عن هذى الحميراء ، وهو حديث لم يثبت بالسند الصحيح ، ولكن الحق الذى لا مراء فيه أن المسلمين قد عرفوا الكثير من أمر نبيهم وأمر دينهم من أحاديث عائشة عن زوجها المحبوب عليه السلام .

ولا ريب أنها كانت تقتدى بأبيها فى حفظ الأخبار والأنساب كما كانت تقبس من ميراث أخلاقه وطباعه وملكاته . ويستفد من بعض المنقول عنها أنها كانت توّاقة إلى معرفة كل ما نعرف من تواريخ الأمم غير قانعة بأخبار الأمة العربية . ولا بالأخبار التى تعنيها خاصة كأخبار النبى والصحابة والعشيرة الإسلامية ، ومنها خبر النجاشى حين هاجر المسلمون إلى بلاده ، فأوفد إليه المشركون جماعة منهم يحملون إليه الغوالى والنفائس ليبطش بأولئك المهاجرين أو يردهم إلى قومهم ، فقال : « ما أخذ الله منى الرشوة حين ردّ على ملكى فآخذ الرشوة منه ، وما أطاع الناس فى فأطيعهم فيه » .

فخفى على السامعين معنى كلامه هذا حتى بلغ السيدة عائشة ففسرته بما انتهى إلى علمها ، وهو أن هذا النجاشى كان من الأمراء المغصوبين فأقصاه الملك الغاصب وباعه بيع الرقيق ، ثم أعيد إلى ملكه ، فاقتضى الرجل الذى اشتراه حقه ، وأبى هذا النجاشى إلا

أن يعطوه الدراهم من أموالهم ليجزيهم بصنيعهم ، فذلك إذ يقول : ما أخذ الله منى رشوة حين ردّ على ملكى فآخذ الرشوة فيه .

وهو تفسير لا يعنينا هنا أن نستقصيه من الوجهة التاريخية ، ولكن الذى يعنينا منه شغف السيدة باستطلاع أحوال الأمم كافة حيثما تسنى لها سبيل الاطلاع .

* * *

وغزارة الاطلاع بينة – إلى جانب هذا – من لغة السيدة عائشة التى امتزجت بأسلوبها فى كل ما نقل عنها ، ولا سيما الخطب والوصف خاصة . فقد كانت لها مادة من اللغة لا تتهيأ بغير محصول كبير من أنباء العربية التى تستقى من أعرق مصادرها .

قالت فى خطبة بعد وقعة الجمل تذكر أباها : « . . . وأبى ثانى اثنين الله ثالثهما ، وأول من سمى صدّيقًا ، مضى رسول الله ﷺ وهو عنه راض ، وقد طوّقه وَهَق [1] الإمامة ، ثم اضطرب حَبْلُ الدين ، فأخذ بطرفيه ، ورَبَق [2] لكم أثناءه ، فَوَقَذَ [3] النفاق ، وغاض نَبْع الرِّدَّة ، وأطفأ ما حَشَتْ يهود ، وأنتم يومئذ جُحْظ العيون ، تنتظرون العدوة ، وتستمعون الصيحة ، فَرَأَبَ الثَّأى [4] وأَرْزَم [5] مسقاه ، وامتاح من المهواة ، واجتهر دفْن الرَّواء [6] حتى أعطن الوارد وأورد الصادر ، وعلّ الناهل [7] فقبضه الله واطئا على هام النفاق ، مُذْكيًا نارَ الحرب للمشركين ، فانتظمت طاعتكم

(١) حبل يجعل فى العنق . (٢) ربقه شدّه ربقه شدّه فى الربق وهو حبل فيه عرى .
(٣) كسر . (٤) أى رقع الفتق وأصلح الخلل . (٥) أى شده
(٦) امتاح من المهواة أى استقى من البئر العقيمة ، واجتهر دفن الرواء أى أخرج خبايا الماء الغزير .
(٧) النهل : أول الشرب . والعلل : السقى بعد السقى

بحبله ، فولّى أمركم رجلا مَرْعِياً إذا ركن إليه ، بعيد ما بين اللابتَين[1] عركة[2] للأذاة ، بجنبه صفوحٌ عن أذاة الجاهلين ، يقظان الليل فى نصرة الإسلام » .

ووصفت أباها فى خطبة أخرى فقالت : «رحمك الله يا أبت ! فلئن أقاموا الدنيا لقد أقمت الدين حين وهى شعبه ، وتفاقم صدعه ، ورجفت جوانبه ، وانقبضت عما إليه أصغوا ، وشمرت فيما عنه ونوا ، واستصغرت من دنياك ما أعظموا ، ورغبت بدينك عما أغفلوا ، طالوا عنان الأمر واقتعدت مطى الحذر ، فلم تهتضم دينك ولم تنس غدك ، ففاز عند المساهمة قدحك وخف مما استوزروا ظهرك » .

ووقفت على قبره قائلة - وهو كلام يستغرب تنسيق فواصله وترجيع ضمائره ولكنه لا يستبعد على عصره .

« نضّر الله وجهك ، وشكر لك صالح سعيك ، فلقد كنت للدنيا مذلاً بإعراضك عنها ، وللآخرة معزًّا بإقبالك عليها ، ولئن كان أجلُّ الحوادث بعد رسول الله ﷺ رزؤك وأعظمَ المصائب بعده فقدُك ، إن كتاب الله ليَعِدُ بالعزاء عنك حسن العوض منك ، فأنا أتنجز من الله موعوده فيك بالصبر عليك ، وأستعيضه منك ، بالدعاء لك فإنا لله وإنا إليه راجعون . وعليك السلام ، ورحمة الله توديع غير قالية لحياتك ، ولا زارية على لقضاء فيك» .

وقد كان لها أسلوب فيما يرتجل يناسب موضوعه ، كما كان لها فيما يجوز تحضيره أسلوب يناسب ما يحتفل له بالتحضير . فلما حكت عن زواجها بالنبى قالت بأسلوب مرسل سهل ولكنه

(١) كناية عن سعة الصدر . (٢) من المعاركة أى الاختبار .

من ذلك جزل فصيح : « ... تزوجنى رسول الله ﷺ وأنا ابنة ست سنين ، فقدمنا المدينة فنزلنا فى بنى الحارث بن الخزرج فوعكت فتمزق شعرى فوفى جميمه[1] ، فأتتنى أمى أم رومان وإنى لفى أرجوحة ومعى صواحب لى وصرخت بى ، فأتيتها لا أدرى ماتريد بى ، فأخذتنى بيدى حتى أوقفتنى على باب الدار ، وإنى لأنهج حتى سكن بعض نَفَسى ، ثم أخذت شيئًا من ماء فمسحت به وجهى ورأسى ، ثم أدخلتنى الدار ، فإذا نسوة من الأنصار فى البيت ، فقلن على الخير والبركة ، وعلى خير طائر ، فأسلمتنى إليهن يصلحن من شأنى ، فلم يرعنى إلا رسول الله ﷺ ضحى ، فأسلمتنى إليه وأنا يومئذ بنت تسع سنين ... » .

* * *

ومع هذه المادة اللغوية التى تنم عن استقصاء مادة العربية من أعرق مصادرها لا نستغرب ما تواترت به الروايات من علم السيدة عائشة بطب زمانها وما يصح فى زمانها أن يسمى بعلم الفلك والظواهر الجوية لإلمامه بمسالك النجوم ومهاب الأنواء وغير ذلك من معارف البادية والحاضرة فى عصر الدعوة الإسلامية .

وهكذا تنظر عائشة لنفسها فلا ترى أنها تقصر عن عائشة فى المكان الذى خصتها به الآداب العربية ، ورفعتها إليه الآداب الإسلامية والحظوة النبوية ، لأنه مكان قد استحقته لنشأتها فى قبيلتها ودخولها فى دينها ، واستحقته كذلك بما تميزت به بين أترابها من جمال وفهم ومعرفة وبيان .

(١) الجمة : مجتمع شعر الرأس

زوج النبى

كانت السيدة خديجة - رضى الله عنها - أول زوجات النبى عليه السلام ، وأحبهن إليه ، عاش معها زهاء خمس وعشرين سنة ، ولم يتزوج عليها ، ولا فكر فى الزواج بغيرها فى حياتها . مع أنه بنى بها وهو فى نحو الخامسة والعشرين وهى فى نحو الأربعين ، وبقيت معه إلى أن أوفت على الخامسة والستين .

ثم توفيت حوالى السنة العاشرة بعد الدعوة ، فلم يعرف عنه أنه حزن على أحد قط أشد من حزنه عليها ، ولا أطال الذكرى لأحد قط بعد وفاته كما أطال ذكراها ، وسمى عام وفاتها (عام الحزن) ، لأن الحزن لم يفارقه طوال أيامه ، ولم يفارقه - فى الواقع - بقية حياته كلها ، وإن سكنت سَوْرته مع الأيام كما تسكن كل سورة لاعجة مع ذلك العزم الصادق والقلب الصبور .

وتزوّج بالسيدة عائشة بعد وفاة السيدة خديجة بسنوات .

فكان التقابل بين الزوجين من أتم ما تأتى به المصادفة حين تكون المصادفة أحكم من التدبير والتقدير ، ولعل هذا التقابل لم يخل كل الخلو من القصد الخفى وإن لم تتجه إليه النية فى وضوح .

ويبدو لنا أن النبى عليه السلام كان أحوج إلى هذا التقابل العجيب فى حياته الزوجية .

فالفتى اليتيم فجع فى حنان الأمومة منذ الطفولة الباكرة لم يكن أنفع له من زوجة كريمة رشيدة كالسيدة خديجة التى

أغدقت عليه من حنان الأمومة مافاته فى بواكير الطفولة ، وأدركه عطفها وهو يعالج من نوازع الدعوة النبوية ثورة مقيمة مقعدة فى سريرة النفس ، لا تزال بين الجلاء والغموض وبين الإقدام والإحجام ، ولاتزال فى هذه الحالة على حاجتها القصوى إلى التثبيت والكلاءة والتشجيع .

أما النبى فى الخمسين من عمره فقد كان أنفع له وأبهج لفؤاده أن يغدق حنان الأبوة على زوجته التى تظفر منه بالحظوة والمودة ، وأن يستروح من شبابها وجمالها نعمة تسعده فى جهاده وربيعاً يظلله فى وحشة عمره .

كانت خديجة أمّاً ترعاه .

ثم كانت عائشة طفلة تنعم بتدليله .

وكانت خديجة تسعده بالعقل والحنكة .

ثم كانت عائشة تسعده بالطرافة والجمال .

وكانت خديجة قبل الدعوة وهو يطلب الأنصار فى طوية النفس قبل أن يطلبهم فى عالم النضال والبلاء .

ثم كانت عائشة تصاحبه بعد الدعوة وهو صاحب دين جهر وبهر ، فكانت هى أول سفرائه بالإصهار إلى رجالات العرب ورؤساء العشائر والبيوت .

كان تقابلا بين الزوجين المُفَضَّلَيْن من أعجب ما تأتى به المصادفة ، بل من أعجب ما يأتى به التدبير ، وليس هناك تدبير معروف .

فالذى نعلمه من خطبة النبى عليه السلام للسيدة عائشة أنها كانت من المصادفات التى لمّ يتحدث بها قط قبل أن تُقترح عليه .

تعم إنه عليه السلام قال لعائشة يومًا : «أريتك فى المنام مرتين ، أرى أنك فى سَرَقَة من حرير ، ويقال : هذه امرأتك ! فأكشف عنها فإنما هى أنت فأقول : إن يَكُ هذا من عند الله يُمْضِه » .

ولكن الحديث يدلنا على مبلغ ما كان فى ضمير النبى عليه السلام من هذه النية ، وقد يفهم منه أنه كان عليه السلام يناجى نفسه الشريفة فأمنيته فى الزواج ، فطابقت السيدة عائشة مثال هذه الأمنية ، وكان هذا من بواعث حبه إياها لمطابقة الرؤية ما تمثله فى الرؤيا .

فأما الخطبة فالذى نعلمه من الروايات المتواترة أنها جاءت بعد اقتراح من سيدة بارة آلمها ما لحظته من حزن على زوجه العزيزة عليه . فقالت له : أى رسول الله ! ألا تتزوج ؟ فسألها : من ؟ قالت : إن شئت بكرًا وإن شئت ثيبًا . ثم سألها عن البكر فذكرت عائشة « بنت أحب خلق الله إليك » .. وسألها عن الثيب فذكرت سودة بنت زمعة فأوفدها إلى بيت أبى بكر ، وجرت الخطبة بعد ذلك فى مجراها الذى انتهى بالزواج بعد سنوات .

هذه السيدة هى خولة بنت حكيم امرأة عثمان بن مظعون من أجلاء الصحابة الذين حرموا الخمر فى الجاهلية وعاش بعد الإسلام عيشة النسك والحكمة . وبقية حديث الخطبة أنها ذهبت إلى أم رومان – أم عائشة – فبادأتها بالحديث قائلة : ما أدخل الله عليكم من الخير والبركة ! قالت : وما ذاك ؟ قالت : أرسلنى رسول الله أخطب عليه عائشة . فاستمهلتها حتى ترى أبابكر وقيل إن أبا بكر سأل حين بلغه الأمر ، وهل تصلح له وهى

بنت أخيه ؟ يظن أن المؤاخاة بينه وبين النبى قد بلغت مبلغ القرابة التى تمنع المصاهرة . فكان جواب النبى لها : « قولى له أنت أخى فى الإسلام وابنتك تحل لى » ، كما جاء فى هذه الرواية .

وإلى هذا الحين لم يكن فى تقدير أحد أن صلة من أوثق الصلات ستنعقد بين النبى وصفيه الحميم . لأن عائشة كانت مخطوبة قبل ذلك لجبير بن مطعم بن عدى من أصحاب أبيها فى الجاهلية . فتحرج أبو بكر من نقض خطبته قبل مراجعته فيما ينويه ، وقال لأم رومان زوجته : والله ما أخلف أبو بكر وعداً قط . ثم لقى أبا الفتى وأمه يسألهما فيما ينتويانه . فأقبل الأب على امرأته يسألها : ماتقولين ! فالتفتت الأم إلى أبى بكر وهى تقول متعللة : لعلنا إن أنكحنا هذا الصبى إليك تصبئه وتدخله فى دينك الذى أنت عليه ! فلم يجبها وسأل زوجها : ماتقول أنت ؟ فلم يزده على أن أجاب : إنها تقول ماتسمع .

فعلم أبو بكر يومئذ أنه فى حلّ من نقض وعده لمطعم بنى عدى ، واستقبل النبى خاطبًا ، فتمت الخطبة فى شوال سنة عشر من الدعوة قبل الهجرة بثلاث سنوات ، وأصدقها النبى عليه السلام أربعمائة درهم على أشهر الروايات .

وتختلف الأقوال فى سن السيدة عائشة يوم زُفّت إلى النبى عليه السلام فى السنة الثانية للهجرة ، فيحسبها بعضهم تسعًا ويرفعها بعضهم فوق ذلك بضع سنوات .

وهو اختلاف لا غرابة فيه بين قوم لم يتعودوا تسجيل المواليد . إذ قلما يسمع بإنسان – رجلا كان أو امرأة – فى ذلك العصر إلا ذكر له تاريخان أو ثلاثة لميلاده أو زواجه أو وفاته ، وقد يبلغ

الاختلاف بين تاريخ وتاريخ فى تراجم المشهورين فضلا عن الخاملين عشر سنين .

والأرجح عندنا أن السيدة عائشة كانت لا تقل عند زفافها إلى النبى عليه السلام عن الثانية عشرة ولا تتجاوز الخامسة عشرة بكثير .

فقد جاء فى بعض المواثيق من طبقات ابن سعد أنها خطبت وهى فى التاسعة أو السابعة ، ولم يتم الزفاف كما هو معلوم إلا بعد فترة بلغت خمس سنوات فى أشهر الأقوال .

ويؤيد هذا الترجيح أن السيدة خولة اقترحتها على النبى وهى فى السن المناسبة للزواج على أقرب التقديرات إلى القبول . إذ لا يعقل أنها تشفق من حالة الوحدة التى دعتها إلى اقتراح الزواج على النبى وهى تريد له أن يبقى فى تلك الحالة أربع سنوات أو خمس سنوات أخرى .

ويؤيد هذا الترجيح ، من غير هذا الجانب ، أن السيدة عائشة كانت مخطوبة قبل خطبتها إلى النبى ، وأن خطبة النبى كانت فى نحو السنة العاشرة للدعوة .

فإما أن تكون قد خطبت لجبير بن مطعم لأنها بلغت سن الخطبة ، وهى قرابة التاسعة أو العاشرة ، وبعيد جداً أن تنعقد الخطبة على هذا التقدير مع افتراق الدين بين الأسرتين .

وإما أن تكون قد وعدت لخطيبها وهى وليدة صغيرة كما يتفق أحياناً بين الأسر المتآلفة ، وحينئذ يكون أبو بكر مسلماً عند ذلك ، ويستبعد جداً أن يَعِدَ بها فتى على دين الجاهلية قبل أن تتفق الأسرتان على الإسلام .

فإذا كان أبو بكر رضى الله عنه قد وعد بها ذلك الموعد قبل إسلامه ، فمعنى ذلك أنها ولدت قبيل الدعوة وكانت تناهز العاشرة يوم جرى حديث زواجها وخطبها النبى عليه السلام .

ولهذا نرجح أنها كانت بين الثانية عشرة والخامسة عشرة يوم زفت إليه . وأنها هى - رضى الله عنها - كانت تسمع تقديرات سنها ممن كان حولها لأنها لم تقرأها بداهة فى وثيقة مكتوبة ، فكان يعجبها على سنة الأنوثة الخالدة أن تأخذ بأصغرها ، وكانت هى كثيراً ماتَدِلُّ بالصغر بين أترابها فلا تنسى إذا اقتضى الحديث ذلك أن تقول : وكنت يومئذ جارية حديثة السن ، أو كنت يومئذ صغيرة لا أحفظ شيئا من القرآن ، إلى أشباه ذلك من أحاديثها فى هذا المعنى .

ذلك هو التقدير الراجح الذى ينفى ماتقوله المستشرقون على النبى بصدد زواجه بعائشة فى سن الطفولة الباكرة ، وكل تقدير غير ذلك فهو تقدير مرجوح .

* * *

وقد ملكت ربة البيت الصغيرة بيتها الجديد من اللحظة الأولى ، لأنها كانت تدلّ فيه بمكانة الزوجة المحبوبة عند زوجها العطوف . وبمكانة البنوّة الناشئة عند الأبوّة الرحيمة ، ومكانة ابنة الصديق العزيز التى أضفى عليها المودة والإيثار ما كان بين النبى والصدّيق من مودة هى أوثق وأبقى من مودة الرحم ، لأنها مودة الوفاء والإعجاب والإيمان ، أو مودة الحياة وما بعد الحياة .

وقد سجلت لنا السيدة عائشة خطرات نفسها خطرة خطرة ، ووصفت لنا فى بيتها الجديد كل صغيرة وكبيرة ظاهرة وخافية ،

ولكنها لم تذكر لنا قط كلمة واحدة تنم عن وحشة الانتقال من بيت إلى بيت ، ومن معيشة إلى معيشة ، ومن ظل أبوين إلى ظل رجل غريب عنها لا تعرف عنه إلا ما تعرفه عن النبى كل صبية مسلمة فى سنها الباكرة . لأن عطف محمد ﷺ هو العطف الغامر الذى لا يلجئ إلى عطف سواه ، وقد أغنى زيدًا عن أبيه وأمه فآثر حياة الأسر مع سيده على حياة الحرية مع أبيه وأمه ، فأحرِ بمثل هذا العطف أن يغنى الفتاة التى تأوى إليه ، فتلوذ منه بعطف زوج وعطف أب وعطف صديق .

وتركها على سجيتها تلعب بالعرائس فى بيت زوجها كما كانت تلعب بهن فى بيت أمها وأبيها . وربما جاءها صواحبها الصغار «فينقمعن – كما قالت – من رسول الله ، فكان عليه السلام يسير بهن إليها ليلعبن معها» .

وقالت جاريتها بريرة تصفها وهى فى السنوات الأولى من زواجها : «ماكنت أعيب عليها شيئًا إلا أنها كانت جارية صغيرة أعجن العجين وآمرها أن تحفظه فتنام فتأتى الشاة فتأكله» .

وكان عليه السلام يتعهدها بما يسرّها ، وإن عجب الصحابة الذين لا يفهمون وقار الدين كما يفهمه ولا تتسع صدورهم لما يتسع له صدره . ودخل عليها أبوها وعندها قينتان تغنيان فى يوم منى والنبى عليه السلام مضطجع مسجى فى ثوبه ، فصاح بها : أعند رسول الله يصنع هذا ؟ .. فكشف النبى عن وجهه وقال : دعهن فإنها أيام عيد .

وكان السودان يلعبون فى يوم من أيام العيد بالدق والحراب فسألها عليه السلام : تشتهين أن تنظرى ؟ قالت : نعم : قالت :

« فأقامنى وراءه خدى على خده وهو يقول : دونكم يابنى أرفده – كنية الحبشة – حتى إذا مللت قال : حسبك ؟ قلت : نعم ! قال : فاذهبى » .

وربما مر أبوها رضي الله عنه بالبيت فيسمع صوتًا عاليًا فى حضرة النبى عليه السلام ، فيدخل غاضبًا يتناولها ليلطمها وينهرها قائلاً : لا أراك ترفعين صوتك على رسول الله . فينهض عليه السلام ليحجزه ، ويقول لها بعد خروجه : رأيت كيف أنقذتك من الرجل ؟

وفى مرة من هذه المرات خرج أبو بكر مغضبًا ثم عاد فوجدهما قد اصطلحا .

فقال لهما : أدخلانى فى سلمكما كما أدخلتمانى فى حربكما .

فقال النبى : قد فعلنا .

ولم يخفَ هذا العطف الذى لا نظير له بين الأزواج على السيدة عائشة ، وهى ماهى فى ذكائها وعلمها ببيوت الصحابة وغيرها . وازدادت به علمًا يوم شاركها الزميلات فى بيت النبى ، وقد شاءت الدواعى السياسية والدينية أن تتعدد زوجاته ، وتتعدد صلات المصاهرات بينه وبين قبائل الجزيرة العربية ، فقد عرفت مكانها وهى بين تسع من الزميلات . كما عرفت مكانتها وهى موشكة أن تنفرد فى بيت النبوة ، وكان عليه السلام يعدل بينها وبين زميلاتها فيما يملك العدل فيه . أما ميل قلبه فكان يستغفر الله فيه قائلاً : «اللهم هذا قسمى فيما أملك ، فلا تلمنى فيما تملك ولا أملك» .

وشكرت له هذا الإيثار ، وفخرت به فى معارض حديثها كلما بدا لها معرض للشكر أو للتحدث بنعمة الله عليها . فقصّ عليها النبى يومًا قصة النسوة الإحدى عشرة اللواتى اجتمعن فتذاكرن أوصاف أزواجهن من خير وشر ، وكانت الحادية عشرة منهن - وهى أم زرع - مُحِبَّةً لزوجها ، فوصفته بأحسن ما يوصف به الأزواج فى السرِّ والعلانية . فقالت السيدة عائشة : « بأبى وأمى لأنت يارسول الله خير لى من أبى زرع لأم زرع » .

وهى القائلة بعد وفاة النبى فى مزاياها التى اختصت بها دون أترابها : «فضلت على نساء النبى ﷺ بعشر : لم ينكح بكرًا قط غيرى ، ولا امرأة أبواها مهاجران غيرى ، وأنزل الله براءتى من السماء ، وجاء جبريل بصورتى من السماء فى حريرة ، وكنت أغتسل أنا وهو فى إناء واحد ولم يكن يصنع ذلك بأحد من نسائه غيرى ، وكان يصلى وأنا معترضة بين يديه دون غيرى ، وكان ينزل عليه الوحى وهو معى ولم ينزل وهو مع غيرى ، وقبض وهو بين سحرى ونحرى ، وفى الليلة التى كان الدور علىّ فيها ودفن فى بيتى » .

وكان هذا التمييز سرّ البيت النبوى فى مبدإ أمره ، ثم شاع فى الجزيرة العربية حتى كان صاحب الهدية من المسلمين يؤخرها ليبعث بها إلى النبى وهو فى بيت عائشة .

فوقع التغاير الذى لا محيص منه بين الزوجات ، وأرسلن إليه إحداهن أم سلمة ، فأعرض عن حديثها ثلاث مرات ، فلما أثقلت عليه قال لها : « لا تؤذينى فى عائشة . فإن الوحى لم يأتنى وأنا فى ثوب امرأة غير عائشة » . . يريد بالثوب البيت فى

بعض التفسيرات ، ومن قولهم ثاب إليه يثوب فهو فى الثوب الذى لايزال يرجع إليه .

وتوسلن بالسيدة فاطمة رضى الله عنها لما يعلمن من قبول أبيها لكل شفاعة تأتيه منها ، فقالت له : « إنّ نساءَك يَنْشُدْنَكَ الله العدلَ فى بنت أبى بكر . قال لها : يابُنَيَّه ! ألا تُحبِّين ما أحبُّ ؟ قالت : بلى . قال : فأحبى هذه » . . .

يشير إلى عائشة .

ويسيرٌ على الزميلات المتنافسات أن يدركن حب النبىّ لعائشة ، ويلحظن أنها كانت أحبهن جميعًا إليه وأقربهن جميعًا إلى فؤاده .

ولكن الذى لم يكن يسيرًا عليهن أن يدركنه أو يلحظنه أنها هى رضى الله عنها كانت أشدهن حبًا له ونفاذًا إلى نفسه واتصالا بقلبه ولبه .

فكلهن كن يحببنه ويتنافسن على قربه ، ولو كان فيه التنافس على الموت وفراق الدنيا ومن فيها . وحدثهن يومًا عمن تلحق به بعد فراقه الدنيا فقال : « أسْرَعُكُنَّ لحاقًا بى أطْوَلُكُنَّ يَدًا » . . فجعل يقسن أيديهن ، وما منهن إلا من تتمنى أن تكون هى صاحبة اليد الطولى . ثم ظهر لهن أن المراد بالطول هنا طول اليد بالصدقة والعمل الصالح . فغبطن زميلتهن زينب بنت جحش ، لأنها استحقت اللحاق به بعملها بيدها وإكثارها من الصدقات على مستحقيها .

إلا أن الحب الذى يبدو من فطنة عائشة لسرائر النبى أعمق وأقوى . فما منهن من لصقت بنفسه كما لصقت بها . ومن

نفذت إلى معانيه كما نفذت إليها ، ومن عاشرته فى روحه وطويته كما عاشرته بروحها وطويتها وفى كلامها من الشواهد على ذلك ماليس فى كلامهن على تيسر الوسائل لهن أن يعرفن مثل ماعرفت وأن ينقلن عنه مثل مانقلت . وليس أدل على اقتراب الحب من هذا الاقتراب الذى امتازت به عليهن . فكان إيثار النبى لها ضربًا من العدل على هذا الاعتبار .

لقد كانت تحبه حب المسلمة لنبيها .

وكانت تحبه حب الزوجة لزوجها والمرأة لرجلها ، وكانت تعجب بجماله كما تعجب بأدبه وعظمة قدره .

وكان يسرّها أن تستمع إلى صوته وتصغى إلى ترتيل حديثه كما يسرّها أن تستوضح معناه لأنه – كما كانت تقول لسائليها – لا يسرد كسردكم هذا ولكنه « يحدث حديثًا لو عدّه العادّ لأحصاه » . .

وكانت تغار عليه أشد غيرة عرفتها امرأة على زوجها ، وربما خرج من عندها فى ليلتها ، فإذا هى تتبعه إلى حيث ذهب مخافة أن يلم ببيت زميلة من زميلاتها ، ووجدته فى ليلة من هذه الليالى قد ذهب إلى المقابر يصلى للشهداء ، ويستغفر لهم ، فعادت إلى بيتها تقول لنفسها : بأبى أنت وأمى ! أنت فى حاجة ربك ، وأنا فى حاجة الدنيا ! ولكنها لبثت مكروبة الصدر مما خامرها من خاطرها الأول ومن خطأ ظنها . فلما قفل عليه السلام إليها لحظ ما بها فسألها : ماهذا النَّفَس ياعائشة ! قالت : بأبى أنت وأمى ! أتيتنى فوضعت ثوبيك ثم لم تستتم أن قمت فلبستهما . فأخذتنى غيرة شديدة ظننت أنك تأتى بعض صويحباتى حتى

رأيتك بالبقيع تصنع ماتصنع . . وخرج مرة أخرى ثم عاد إليها فإذا هى فى مثل تلك الحالة : أغرت ؟ قالت : وهل مثلى لا يغار على مثلك ؟ فقال : لقد جاءك شيطانك !

ولم تنس قط أن تتحلى بما يروقه من مرآها . فكانت تلبس المعصفر والمضرج ، وتتحرّى ما يعجبه من الطيب والحلية ، ودخلت عليه امرأة وهى معصفرة فسألتها عن الحناء ، فقالت : شجرة طيبة وماء طهور وسألتها عن الحفاف فقالت لها : « إن كان لك زوج فاستطعت أن تنزعى مقلتيك فتصنعيهما أحسن مما هما فافعلى » .

* * *

ومن الجائز – أو ربما كان الواقع – أن زميلاتها أمهات المؤمنين كن يغرن على النبى مثل غيرتها ، ويجهدن فى رضائه مثل جهدها . ولكنهن – ولا ريب – لم يبلغن شأوها فى حبها إياه حين نفهم من الحب ذلك الاقتراب بين النفسين بالبداهة والشعور ، وليس فى أحاديثهن عنه مثل ما فى أحاديثها عنه من ذلك الإحساس بالقرب ، وذلك النفاذ إلى الطوية ، وليست المسألة هنا مسألة الكثرة أو القلة فى الأحاديث ، فربما كان تعليل الكثرة فى أحاديث عائشة عن النبى أنه كان عليه السلام أكثر تحدثًا إليها وارتياحًا إلى مجالستها ومسامرتها ، ولكنها مسألة الرفق فى الأداء والخبرة بالمعنى والقدرة على الاستيحاء والشعور الباطن بقلة حواجز بين النفسين واتصال الحس بينهما واللقانة .

ومن البديه أنها لم تبلغ هذه المنزلة فى حب النبى وفهمه طفرة واحدة ولا فى سنة واحدة أو سنتين . بل لبثت السنوات الأولى

من عشرتها له وهى تقترب من الأنس به إلى المعرفة بنفسه وعقله والترقى إلى عظمته ونبله . . حتى أدركت ما يتاح لها أن تدرك من تلك العظمة التى تعلو على هامتها وهامات الرجال من حولها ، ولكنها هى - ببداهة المرأة وبداهة الحب الأنثوى - كانت تستقرب مايبعد على غيرها ، وتستعيض مايفوتها من الفهم الواضح بما يفوتهم من اللقانة الباطنية والوعى المستسر فى الإخلاد .

ومضت السنوات الأولى فى عشرة النبى وهى تفقه من أحاديثه مانيسر لها أن تفقه ولا تقرأ كثيرًا من القرآن ، أو كما قالت فى حديث الإفك ، كنت «جارية حديثة السن لا أقرأ كثيرًا من القرآن . . والتمست اسم يعقوب فما أذكره فقلت : ولكن سأقول كما قال أبو يوسف فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون » .

وقد أمهلها النبى فى هذه السنوات رفقًا بها وإعدادًا لفهمها وعزمها ، ولكنه لم يفتأ رويدًا رويدًا يشركها فى العبء الذى ينبغى أن تنهض به زوجة النبى وأم المؤمنين وسفيرته الأولى إلى عالم النساء فى عصره وفيما يليه من العصور .

فكانت تحضره إذا بايع النساء أو صلى بهن أو جلسن إليه يسألنه فى أمور الدين وآداب الزوجية ، ويتفق كثيرًا أن يعرض عن الجواب حياء ، فيوكلها بالتفسير والإسهاب حيث يعز الفهم على سائلاته اللواتى يستقصين فى السؤال .

سألته أسماء بنت شكل من نساء الأنصار : كيف تكون الطهارة من المحيض ؟ فقال لها : « خذى فرصة ممسكة فتوضئى ثلاثًا » ، أو قال تطهرى ثلاثًا . . فقالت : وكيف أتطهر ؟ قال : سبحان

الله ! تطهرى بها ، وأعرض بوجهه حياء ، فاجتذبتها السيدة عائشة وكفتها عن سؤاله .

ومازالت رضى الله عنها تعى من سنن النبى فى المسائل النسائية وغير النسائية حتى احتاج الرجال أن يسألوها ويرجعوا إليها فى كل ما تراجع فيه السنن النبوية من شئون عامة وخاصة . ومن أعم المسائل التى روجعت فيها أن معاوية كتب إليها لتوصيه وترشده فأرسلت إليه تقول : سلام عليك - أما بعد ، فإنى سمعت رسول الله ﷺ يقول : « مَن التمَسَ رضاءَ الله بسَخَط النَّاس كَفاهُ الله مؤنَةَ النَّاس ، ومَن التمَسَ رضَاءَ النَّاس بسَخَط الله وَكَلَهُ الله إلى النَّاس » .

فلم يكن أعجب من سؤال معاوية فى تعميمه إلا حسن الاختيار فى هذا الجواب وهو ألزم مايزود به الملوك من وصية وإرشاد .

وقد نهضت السيدة عائشة بأمانة التبليغ والتعليم أحسن نهوض وأوفاه . فما تورعت عن كتمان شىء من الأشياء التى تسأل عنها ولها اتصال بقواعد الدين وأصول التطهير وشروط العبادات ونواقض الصلاة والصيام . وأسلوبها فى تبليغ هذه الأحكام هو أسلوب التعليم وأسلوب أم المؤمنين فى خطاب بناتها وبنيها من المسترشدات والمسترشدين . ولم يكن فى مقدورها أن تتوخى أسلوبا غير هذا الأسلوب ، ولو عرضت لأخص الأمور التى تسكت عنها النساء ، لأنها المرجع الذى لا يغنى عنه مرجع فى سنن النبى ومأثوراته وأعماله فمن الإخلال بالأمانة النبوية أن تسكت عن سنة مطلوبة يعرضها السكوت للضياع .

ولقد تكون هذه السيدة الفضلى التى أفصحت عن كل فتوى نسوية سئلت عنها وهى ما تأذن لعمها فى الرضاع أن يراها إلا بعد مراجعة النبى عليه السلام . فأسلوبها في تفصيل السنن النبوية والقواعد الشرعية إنما كان فريضة الأمانة وضريبة الوفاء ، ولم يكن شيمة الطبع واللسان .

* * *

ودامت هذه الحياة الزوجية النادرة زهاء تسع سنين إلى أن توفى النبى عليه السلام .

ومن الحق أن توصف بأنها حياة زوجية سعيدة لأننا لا نعرف بين أزواج الهداة والعظماء من ظفرت بأسعد منها أو كانت أرضى من السيدة عائشة عن حياتها .

ففى طوال هذه السنين لم تمتزج هذه الحياة قط بكدر أو مساءة تعود فيها التبعة على أحد من الزوجين .

وأخطر ما ألم بهذه الحياة الزوجية فى السنين التسع كلها حديث الإفك وغضب النبى من زوجاته جميعًا لتنازعهن فى فترة من الزمن وإلحافهن عليه فى طلب المزيد من النفقة والزينة .

فأما حديث الإفك فلا يد للزوجين فيه ، وقد امتحنت به أريحية النبى وعطفه على أهله ، فأسفر عن خير ما تطمح إليه الزوجة من حنو وسماحة وإعزاز . وأما غضب النبى من زوجاته لتنازعهن وإلحافهن فى طلب النفقة فعارض مضى مرة ومضى أمثاله عشرات المرات فى كل حياة زوجية بين جميع طبقات الناس ، وكان خير درس لأمهات المؤمنين يعلمهن أن يصبرن

على ضرورات العيش كما يصبر النبى عليها ، لأنهن قدوة فى القناعة ومغالبة الهوى ، ولسن بقدوة فى الترف ونعمة العيش ، وقد خيرن بعد هذا الدرس بين التسريح والصبر على نصيبهن فاخترن أجمل النصيبين بهن ، وهو الصبر على سنة الأنبياء وأمهات المؤمنين .

ومما لاشك فيه أن السيدة عائشة قد خامرها الأسى فى هذه الحياة الزوجية لشىء لا حيلة لها ولا للنبى فيه ، وهو الحرمان من الذرية التى كانت تتوق إليها كما تتوق كل أنثى ، ولا سيما بعد ما علمت من حب النبى لزوجته الأولى ووفائه لعهدها وترديده لذكراها لأن له البنين والبنات منها .

وظهر ألمها هذا حين قالت للنبى وهى حزينة كاسفة : كل صواحبى لهن كنى ! . . قال فاكتنى بابنك عبد الله ! يشير إلى عبد الله بن الزبير ابن أختها أسماء . . فجعلت تكتنى به وتحبه ذلك الحب الأموى الذى يستمد القوة من الحنو والشوق والحرمان .

واتفقت الأقوال على أنها رضى الله عنها لم تحمل قط إلا رواية جاء فيها أنها أسقطت ولدًا سماه النبى عبد الله فكانت لهذا تكنى بأم عبد الله .

وراقها أن تدعى أم المؤمنين وأن يناديها الناس يا أمَّه يا أمَّه ، فكان فى هذا النداء تعزية كما كان فيه تشويق وتذكير .

والمرأة لا يهون عليها فقد الذرية ، ولا سيما إذا أحبت الزوج الذى تود أن ترزق منه الذرية ، ولكنها إذا التمست التهوين فلن تجد تهوينًا أبرّ بها وأروح لقلبها من شعورها بعطف زوجها عليها ، وأنها بلغت من ذلك العطف ما لا تزيده الذرية التى تتمناها .

عن نبيه ﷺ ، وأصابت أبا بكر وبلالا وعامر بن فهيرة ، فاستأذنت رسول الله ﷺ فى عيادتهم وذلك قبل أن يضرب علينا الحجاب فأذن لى ، فدخلت عليهم وهم فى بيت واحد . فقلت : كيف تجدك يا أبت ؟ فقال :

كُلُّ امْرِئٍ مُصَبَّحٌ فى أَهْلِه   وَالموتُ أدْنَى مِنْ شِرَاكِ نَعْلِه

فقلت : والله ما يدرى أبى ما يقول .

ثم دنوت من عامر فقلت : كيف تجدك يا عامر ؟ فقال :

لَقَدْ وَجَدْتُ الْمَوْتَ قَبْلَ ذَوْقِه   إنَّ الْجَبَانَ حَتْفُهُ مِنْ فَوْقِه
كل امْرِيءٍ مُجَاهِدٌ بِطَوْقِه   كَالثَّوْرِ يَحْمى أَنْفَهُ بِرَوْقِه

قلت . والله ما يدرى عامر ما يقول :

وكان بلال إذا أقلعت عنه الحمى يرفع عقيرته ويقول :

أَلا لَيْتَ شعْرى هَلْ أَبيتَنَّ لَيْلَةً   بِوَادٍ وحَوْلى إذْخَرٌ وَجَلِيلُ[1]
وَهَلْ أَرِدَنْ يَوْمًا مِيَاهَ مَجَنَّةٍ   وَهَلْ يَدْنُوَنْ لى شَامَةٌ وَطَفِيلُ[2]

قالت عائشة : « فجئت رسول الله ﷺ فأخبرته فقلت : إنهم ليهذون وما يعقلون من شدة الحمى . فقال : اللهمّ حَبِّبْ إلينا المدينة كحبِّنا مكة أو أشدّ ، وصحِّحْها ، وبارِكْ لنا فى صاعها ومُدِّها ، وانقل حُمَّاها فاجعلها بالجُحْفة » وهى فى الطريق من مكة إلى المدينة .

فإذا كانت حمى البرداء قد أصابت السيدة عائشة فيما دون العاشرة وظلت عقابيلها تعاودها فأيسر ما يقال هنا إننا حيال عارض ذى بال يلتفت إليه فى تعليل ما أسلفناه .

(١) نباتان فى وادى مكة أحدهما وهو الإذخر طيب الرائحة والآخر الثمام .
(٢) جبلان بمكة .

وسألت أفاضل الأطباء فى ذلك فقالوا : إن هذه الحمى لا تعطل الحمل ضرورة ولكنها قد تعطله من طريق إضعاف الجسم كله حتى يتغلب على عقابيلها . قلت : وإذا أضيفت إليها معيشة الكفاف ؟

وإنما سألتهم هذا السؤال لأن المتواتر عن معيشة النبى عليه السلام فى بيته أنه كان لا يشبع من خبز البر أو الشعير ثلاث ليال متواليات ، وأنه لم يشبع من خبز وزيت مرتين فى يوم واحد ، وأنه هو وأهله كانوا لا يصيبون من المطاعم إلا بمقدار ما يدفع الجوع .

فكان من جواب الأطباء أن عقابيل الحمى وقلة الغذاء من الأسباب التى لا يعدوها النظر فى بحث هذا الموضوع ، فإذا صحت مع هذا رواية السقط فهى دليل على أثر تركته الحمى يعترض وظيفة الحمل والولادة .

وأيًّا كانت هذه العوارض فهى كل ما لدينا من أسباب المراجعة العلمية التى تعلل لنا حرمان السيدة عائشة رضى الله عنها من نعمة الذرية ، نلمّ بها ، لأن الإلمام بها لا غنى عنه فى هذا المقام .

* * *

وأية كانت علة هذا العارض فالأمر الذى لا شك فيه أنه لم يكدر صفو المودة والبر بين النبى وأهله ، وأنه لم يمنع هذه الحياة الزوجية أن تكون قدوة للمقتدين فى العطف وأدب المعاشرة . وكانت هى العروة الوثقى كما وصفها النبى عليه السلام . فإذا سألته السيدة عائشة بين الفينة والفينة مدلة بمكانها عنده وعطفه عليها : كيف حال العروة يا رسول الله ؟ قال : على عهدها لا تتغير .

أما العلاقات البيتية التى فرضتها هذه الحياة الزوجية على السيدة عائشة – رضى الله عنها – فقد كانت على أحسن ما تتسنى العلاقات بين أناس تجمعهم معيشة واحدة .

فهى وزميلاتها كن يتغايرن ويتنافس لا محالة كما تتغاير النساء فى كل مكان ، ولكنهن لم ينسين قط أنهن نساء نبى يتأدبن بأدبه ويتطلعن إلى رضاه ويفزعن من غضبه .

فقصارى ماسمعناه من فلتات الغيرة على لسان السيدة عائشة أنها كانت تقول عن السيدة خديجة : « إنها عجوز حمراء الشدقين » ، ثم يعاتبها النبى فتندم ولا تعود إلى مثل هذه المقالة . . أو أنها عابت السيدة صفية مرة فقالت إنها قصيرة . . فاستكبر النبى هذه الكلمة وقال لها إنها لتمزج البحر إذا مزجت به . فلم تعد إلى مثلها .

وعلى ما كان بين عائشة وزينب بنت جحش من التنافس الشديد فى الجمال والزلفى سنحت لزينب سانحة تقول فيها ما تقوله الضرة المحنقة فلم ينبس فمها بكلمة باطل . وذلك إذ سألها عليه السلام فى حديث الإفك فاستعاذت بالله وقالت : «أحمى سمعى وبصرى ، والله ما علمت إلا خيرًا » .

وأحستْ سَوْدَة إحدى زميلاتها أمهات المؤمنين أنها أسَنّتْ وضعفت ، فتركت ليلتها لعائشة راضية ، وقالت عائشة تشكرها : « ما رأيت امرأة أحب إلىّ أن أكون فى مِسْلاخها من سودة » .

فكل ما روى لنا من تغاير زوجات النبى إذ ذكرنا أنهن نساء من طينة الأنوثة الخالدة فلن ينسينا أنهن نساء نبى يتأدبن بأدبه ، ولا

يجاوزن بالغيرة ما يجمل بهن فى كنفه ورعايته ، وإن تسع أخوات شقيقات من أب واحد وأم واحدة ليقع بينهن من شحناء الغيرة إذ اجتمعن فى بيت أسرتهن أضعاف ما روى لنا من غيرة زوجات النبى فى عشرتهن الطويلة .

* * *

أما قرابة النبى فأعزّها قدرًا عنده قرابة السيدة فاطمة وزوجها وبنيها .

وكانت الصلة بين السيدة عائشة وبينهم جميعًا على أكمل ما ترضاه السجية الإنسانية فى كل صلة من قبيلها .

فالسيدة فاطمة كانت أحب الناس إليه – عليه السلام – كما هو العهد بأبوته الشريفة التى تشمل الناس جميعًا بالحنان والمودة فضلا عن بناته وبنيه . وسئل – كما قالت عائشة مرة – : من أحب الناس إليك ؟ فقال : فاطمة ! ثم سئل : ومن الرجال ؟ فقال زوجها .

وفاطمة بعدُ أم السبطين اللذين كان عليه السلام يلاعبهما ويلاطفهما ويوصى بهما ويسميهما ولديه وهو مشوق إلى إنجاب الأبناء ، وهى كذلك بنت خديجة التى نفست عليها عائشة قديم مكانتها وطويل وفاء النبى لذكراها .

فالسيدة فاطمة والسيدة عائشة شريكتان فى قلب واحد تتنافسان عليه . ولكنها شركة بين كريمتين .

ومن أثر هذه المنافسة أن أمهات المؤمنين أوفدن السيدة فاطمة إلى النبى ليعدل بينهن وبين عائشة فقبلت الوفادة .

وربما خطر للسيدة عائشة أن علياً ﷺ قد تأثر بهذه المنافسة يوم سأله النبى فى حديث الإفك فقال : « ... لم يضيق الله عليك والنساء سواها كثير » .

ومن الصدق للتاريخ وللطبع الإنسانى أن نلاحظ هذه الأمور ، لأن الطبع الإنسانى لن يدع حقوقه على أبنائه ، ولن يكون الإنسان من لحم ودم إلا إذا كان فيه للحم والدم نوازعهما التى لا فكاك منها ، وإن راضها أدب النبوة ونبل العشيرة ، فثابت إلى أكرومة تجمل بالكرام .

فالصلة بين عائشة وقرابة النبى قد كانت صلة الأدب والتجمل والمجاملة ، ولكنها كانت فى مجال لا يغيب فيه التنافس على العطف والإعزاز .

والمثل هنا أيضًا قدوة المقتدين فى الأسر العليا التى عرفها التاريخ ، سواء منهم من أخذ بأدب الدين أو بأدب الدنيا .

وهى على الجملة « حياة زوجية » سعيدة نزلت منها السيدة عائشة منزلة الزوجة المدللة فى طوال أيامها ، ثم منزلة الشريكة المعينة فى عبء التبليغ والرسالة ، وبلغت من الثقة بها فى هذه المعونة حمادى ما تبلغه شريكة حياة ، فحفظت من تعليم النبى ما لم يحفظه أحد . وحفظ عندها النبى أغلى الودائع من بعده : صحف الكتاب وسنته المشروعة لتابعيه .

حديث الإفك

حديث الإفك هو حديث القصة التى أشاعها بعض المنافقين عن السيدة عائشة - رضى الله عنها - وعلى رأسهم عبد الله بن أبىّ بن سلول ، زعيم المدينة الموتور الذى لم ينسَ قطّ حقده على النبى ولا على الإسلام والمسلمين .

وحديث الإفك هذا هو الحديث الذى اجتمعت له كل بواعث الفضول والوشاية التى تغرى ألسنة الناس بالخوض فى أمثال هذه الأحاديث ، ولو كانت من نسج الخيال واختراع القصاص .

فمن دأب الناس قديمًا أن يتطلعوا إلى الأسرار ، ويكثروا القيل والقال فى الوشايات .

وهم أشد تطلعًا إليها وكلفًا بالقيل والقال فيها إذ اشتملت على وشاية من وشايات الرجال والنساء ، ولولا كلفهم بهذا لما اخترعت لهم القصص والروايات التى يقرءون فيها أخبار رجل لا وجود له وامرأة لا وجود لها ، وهم يعلمون أنهما من نسج الخيال .

ولكنهم أشد من ذلك تطلعًا إليها ، وكلفًا بالقيل والقال فيها ، وإذا هى تعلقت بعظماء الرجال وعظماء النساء .

ثم يبلغ التطلّع أشده والكلف حده إذا كان لأحد من الناس غرض فى ترويج الإشاعة واللغط بها ، والاسترسال فى ذيولها وحواشيها .

فإذا كان هذا الغرض على اتصال بالعصبيات القومية ، والعقائد العامة التى تصطرع حولها الأهواء ، وتضطرم فيها الضغائن ، ويطول فيها جدل المصدقين والمكذبين ، ونزاع المحببين والمبغضين ، فقد اجتمعت للقصة - كما قلنا فى صدر هذا الفصل - كلُّ بواعث الفضول والوشاية ، وأحاطت بها كل مغريات اللغط والتشهير .

وهذا الذى حدث بحذافيره فى حديث الإفك الذى تَوَلَّى كِبْرَه زعيم الخزرج فى المدينة عبد الله بن أُبىّ بن سلول .

فهو حديث وشاية عن رجل وامرأة .

وهما أعظم الرجال وأعظم النساء .

وفى اللَّغَط به غرض قوى لأكبر زعماء الخزرج فى زمانه ، وغرض قوى لكل من يبغى المساس بالنبى ، وبالإسلام كله من طريق المساس بنبى الإسلام .

ولولا ذلك لما سُمع بحديث الإفك ، ولا استحق أن يُصغَى إليه ، لأنه أوْهَى وأسخف من أن يطوَل فيه تصحيح وتفنيد .

وكأىٍّ من رئيس فى قومه وُتِرَ كما وُتِرَ ابن سلول ، واشتمل قلبه على البغض كما اشتمل قلب ابن سلول على بغض النبى ، وأحبَّ أن يهدم دعوة من الدعوات كما أحب ابن سلول أن يهدم دعوة الإسلام ، ولكنه مع كل هذا يتورَّع عن رجم المحصنات بالباطل ، ويمسك لسانه عن الخوض فى وشايات الدنس لأنها مسبّة لا تجمل بمروءة الكرام .

إلا أن ابن سلول لم يكن من هؤلاء الرؤساء المتورعين المترفعين ، ولم يكن له من أخلاقه ما يعصمه أن يكذب وأن ينافق وأن يداهن ، وأن يصطنع الوشاية ويلغ فى الأعراض ، لأنه كان مطبوعًا على النفاق مشهورًا به بين أصحابه وخصومه على السواء .

كان زعيم الخزرج بالمدينة ، فكان ينافس الأوس بها فى إرضاء النبى والتزلف إليه ، ثم يخلو بأعداء الإسلام فيؤلبهم على المسلمين ، ويسول لهم قتل النبى ، ويوغر صدورهم على هذا الدين الجديد ، وكل منتصر له وكل منسب إليه .

وقُبَيْل حديث الإفك بأيام قليلة كانت فئة من الأنصار والمهاجرين تستقى ، فتنازع رجلان منهما على الماء ، كما يحدث على كل مورد يكثر حوله القصاد . فلم يدعها ابن سلول تنقضى دون أن يثير فيها الثائرة التى وَدَّ أن تعصف بالمسلمين أجمعين . وقال مستهولاً : أوَقد فعلوها ؟ والله ما أرانا وجلابيب قريش هذه إلا كما قيل : سمِّن كلبك يأكلك . أما والله لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجنَّ الأعزُّ منها الأذل . وأقبل على من حضره من قومه يحرضهم ويقول لهم : هذا ما فعلتم بأنفسكم . . أحللتموهم بلادكم ، وقاسمتموهم أموالكم . وأما والله لو أمسكتم عنهم ما بأيديكم لتحولوا إلى غير داركم !!

ونمى الحديث إلى النبى عليه السلام ، فأسرع إليه ابن سلول يقسم ويبالغ فى القسم أنه ما نبس بحرف منه .

فالخوض فى الوشايات والولوغ فى الأعراض هو أشبه شىء بأخلاق هذا الرجل الذى مَرَدَ على النفاق ، وأصبح وأمسى حياته كلها بين الدسّ والاختلاق ، وله من الوتر العظيم وتر به شفيع عند طبعه السقيم ، لأنه أضاع الملك والتاج بظهور الإسلام .

قال أُسيد بنُ حُضَير زعيم الأوس يسأل النبى عليه السلام ألا يدع المدينة لعبد الله بن سلول : « يارسول الله ارفق . فوالله لقد جاءنا الله بك وإن قومه لينظمون الخرز ليتوجوه . فإنه ليرى أنك قد استلبته ملكًا » .

فلا جرم يكون له غرض أى غرض فى ترويج حديث الإفك واتخاذه مطعنًا فى الإسلام من وراء الطعن فى كرامة نبى الإسلام . ولهذا لم يلبث أن أفلتت منه نيته ، فظهرت من بوادر لسانه فى الكلمة التى قالها حين مرّت به السيدة عائشة على جمل يقوده صفوان بن المعطل ، فقد حكى عنه أنه سأل : من هذه ؟ فقيل : عائشة . قال : امرأة نبيكم باتت مع رجل حتى أصبحت ثم جاء يقودها !

وإن غرض ابن سلول هذا لهو بعينه غرض كل متشبث بحديث الإفك إلى يومنا هذا ، ليتخذ منه سبيلاً إلى الطعن فى الإسلام ونبى الإسلام ، وبخاصة بين المبشرين من المستشرقين .

فمن هؤلاء من غلب أدب التربية فاستبعد حديث الإفك كما فعل موير Muir حيث قال بعد الإشارة إليه : « إن عائشة قبل الحادث وبعده لتوجب علينا أن نعتقد براءتها من التهمة » .

ومنهم من نقل الحكاية وخلطها بالمعجزات التى لا يصدقها غير المسلم . كما فعل واشنطون إرفنج فى سيرة النبى عليه السلام . فلم يقطع بنفى صريح ، وترك الباب مفتوحًا للأقاويل .

ومنهم من جاوز الحقيقة فى وصف ما جاءت به الروايات ، فزعم أن السيدة عائشة ابتعدت عن النبى يومًا كاملا قضته فى صحبة صفوان ، خلافًا لما جاء فى كل قصة نقلت إلينا عن

حديث الإفك ، ونعنى به روديل Rodwel صاحب ترجمة القرآن ، حيث عرض لهذا الحديث فى حاشية على سورة النور .

وهؤلاء مع هذا هم أشد المستشرقين تقية وحذرا فى تعرضهم لهذا الحديث .

لكن المبشرين المحترفين لم يتقوا هذه التقية ، ولم يحذروا هذا الحذر ، بل جزموا بصحة الحديث ، وقال بعضهم إن محمدًا استنزل الآيات فى سورة النور ، ليحمى سمعة زوجته ، ويدين الوشاة بالعقاب الذى ورد فى تلك السورة . وجهلهم بالقرآن هو الذى أوقعهم فى تلك الفرية الوضيعة التى يخبطون فيها على غير علم بمصادرها ومواردها ، فإن سورة النساء ، وهى سابقة لسورة النور ، قد نصت على الأربعة الشهود فى إثبات الزنا :

﴿ وَٱلَّٰتِي يَأْتِينَ ٱلْفَٰحِشَةَ مِن نِّسَآئِكُمْ فَٱسْتَشْهِدُواْ عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِّنكُمْ ۖ فَإِن شَهِدُواْ فَأَمْسِكُوهُنَّ فِى ٱلْبُيُوتِ حَتَّىٰ يَتَوَفَّىٰهُنَّ ٱلْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ ٱللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ﴾

وآخرون من أولئك المبشرين المحترفين رجعوا إلى تاريخ الغزوة التى جرى بعدها حديث الإفك ، ليقولوا إن الليلة كانت غير قمراء ، وإن البحث عن العقد الضائع فيها عسير . مع أن الاختلاف على سنة الغزوة - فضلا عن شهرها وليلتها - كثير يتراوح بين السنة الرابعة والسنة السادسة وما بعدها ، فجاءوا هم وأخذوا بالقول الذى يعجبهم ويعينهم على فريتهم . وهم حتى فى هذا مغرضون متعسفون ، لأن ابتداء المسير إلى الغزوة فى الثانى من شعبان لا يمنع أن الجيش قضى أيامًا فى ذهابه وإيابه ، وعاد والليلة قمراء فى صحو البلاد العربية . ولو كان فى الأمر محل

اعتراض من هذه الناحية لما فات الذين حضروا الغزوة وشهدوا النور والظلام فى تلك الليلة ، وهم قصاص الأثر وأصحاب القمر فى الحل والسفر ، وفيهم من يحرص على التشهير كحرص هؤلاء المبشرين .

ومن الإسفاف أن يتتبع هؤلاء الوشاة فى كل ما خبطوا فيه من إثم ، وكل ما رجموا به من ظن . كأن أخلاق الناس وحقائق التاريخ رهن بما يتمحلونه ووَقْف على ما يختلقونه . وما كانت وشاياتهم تلك بحثًا يستند إلى رأى أو ظنًا يعتمد على قرينة ، ولكنها كانت كذبًا لا يليق بالمؤرخ ، وسوء نية لا يليق بالإنسان ، وخسة فى حق امرأة شريفة لا تليق بالرجل الكريم .

وإنما أومأنا إلى ضروب من تلك الوشايات لنعلم أن الحذر واجب هنا على قدر ضخامة الأعراض التى تخلق الوشاية وتنطلق فى ترويجها إلى أيامنا هذه ، وإلى ما بعد هذه الأيام ، ما دام فى الدنيا أناس يستبيحون أن يجترئوا بالشبهات على امرأة لا ذنب لها إلا أنها زوج نبى يريدون التشكيك فيه .

على أننا من الجهة الأخرى نبرئ السيدة عائشة من هذه المظنة ؛ ولا نعتمد فى التبرئة إلا على الفهم الذى يفهمه المسلم ومن لا يدين بالإسلام ، ويقبله صاحب الدين ومن لا يأخذ بدين من الأديان ، لأن براءتها ليست من الخفاء بحيث لا يقام عليها الدليل إلا من وحى السماء .

وكفى دليلا هنا أن ليس على الظِّنَّة بها أقل دليل .

* * *

نشأ حديث الإفك بعد عودة النبى من غزوة بنى المصطلق ، وقد كان مسير الجيش فى عودته من هذه الغزوة مضطربًا أشد اضطراب ، لشيوع الفتنة بين المسلمين وأتباع عبد الله بن أبىّ ابن سلول رأس المنافقين وزعيم الخزرج أقوى قبائل المدينة ، والرجل الذى جامله النبى عليه السلام كل مجاملة كريمة ، فلم يقلع عن نفاقه ، ولم يدع قط فرصة من فرص الكيد والسعاية .

ففى طريق العودة من غزوة بنى المصطلق نجم ذلك الخلاف الذى أشرنا إليه على السقاية من بعض الآبار . فصاح صائح : ياللخزرج ! وصاح الآخر : يا لكنانة . يالقريش ! وشهر الفريقان السلاح . فخرج النبى غاضبًا لهذه العصبية التى كره أن يحييها الخلاف فى جيشه وسأل : ما بال دعوى الجاهلية ؟ ثم قال : دعوها فإنها منتنة .

واغتنم عبد الله بن أبىّ الفرصة فطفق يحضأ فى النار ويصيح فى كل من لقيه : «ما رأيت كاليوم مَذَلَّة . والله إنى لقد ظننت أنى سأموت قبل أن أسمع هاتفًا يهتف بما سمعت . أما والله لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجنَّ الأعز منها الأذل» . حتى قال لأتباعه : «لم ترضَوْا بما فعلتم حتى جعلتم أنفسكم أغراضًا للمنايا فقتلتم دونه - يعنى النبى - فأيتمتم أولادكم وقللتم وكثروا ، فلا تنفقوا عليهم حتى ينفضوا من عند محمد» ، إلى آخر ما قال وبلغ النبى عليه السلام .

وشاع الخبر ، فأذن النبى عليه السلام بالرحيل فى ساعة لم يكن يرحل فيها لشدة الحر ، وسأله أُسَيْد بن حُضَيْر : يانبى الله ! لقد رحلت فى ساعة منكرة ماكنت تروح فى مثلها ؟ فقال : أما بلغك ما قال صاحبكم ! يشير إلى كلام ابن سلول .

ثم سار الجيش سيرًا حثيثًا ، وجعل النبى عليه السلام يضرب راحلته بالسوط فى مراقها ليستعجلها ، وانقضى اليوم وليلته وصدر من اليوم التالى حتى آذنتهم الشمس ، ثم نزل الناس فلم يلبثوا أن وجدوا مس الأرض حتى وقعوا نيامًا .

ولما أخذوا فى المسير هاجت ريح شديدة كادت تدفن الركب ، وخطر لبعض الجند أن عيينة بن حصن ربما أغار على المدينة فى هذه الغاشية لانقضاء مدة الموادعة بينه وبين المسلمين . فكان هذا من دواعى العجلة واضطراب مواعيد الرحيل .

ثم دنا الليل وهم على مقربة من المدينة ، فأناخ الركب للراحة ، وذهبت السيدة عائشة لبعض شأنها ، ثم تفقدت عقدها وهى راجعة فإذا به قد انسل منها ، فحبسها التماسه هنيهة ، ثم عادت إلى مكان هودجها فإذا بهم قد احتملوه وهم يحسبونها فيه ، لخفتها . وتهيّب الجند الذين يرحلون لها أن ينادوها أو يستوثقوا من وجودها .

فأقامت حيث هى ، وظنت أنهم سيرجعون إليها لا محالة إذا أحسّوا غيبتها .

وكان صفوان بن المعطل على ساقة الجيش يتخلف عنه ليلتقط ما يسقط من المتاع . وربما كان النبى عليه السلام يعهد إليه فى ذلك ، لأنه كان ثقيل النوم فلا يستيقظ حتى يأخذ الجيش فى المسير ؛ وقد شكته امرأته إلى النبى لأنه ينام ولا يصلى الصبح قبل طلوع الشمس .

فكان عليه السلام يعلم ذلك منه ويقول له : إذا استيقظت فَصَلِّ !

وقد يحسن هنا أن نوجه شكوى امرأته إلى بعض معانيها . كأنها أرادت بثقل النوم كناية عن أمر آخر لا تفصح عنه . إذ قيل عن صفوان هذا إنه كان «حصورًا» لا يأتى النساء ، وسُمع وهو يقسم بعد حديث الإفك أنه ما كشف عن كتف امرأة قط .

فلما نهض صفوان ليتبع الجيش فى ساقته رأى سوادًا على البعد ، ثم عرف السيدة عائشة ، فجعل يسترجع ويعيد استرجاعه : إنا لله وإنا إليه راجعون : إنا لله وإنا إليه راجعون .. كأنه ينبهها بالاسترجاع ، لأنه يتهيَّب التحدث إليها . ثم قرب البعير وقال : أمَّه . قومى فاركبى ، وأخذ بزمام البعير يقوده حتى أدرك الجيش فى نحر الظهيرة .

حدث هذا وابن سلول لم يفرغ من دسيسته الأولى التى أزعجت الجيش ، وأوقعت الاضطراب فى حركاته ومواعيد رحيله ومبيته ؛ فسنحت له فرصة للقيل والقال لا يضيعها الرجل الذى عَزَّ عليه أن تنقضى مشاجرة بين أجيرين على الماء دون أن يثير فيها تلك الثائرة الهوجاء ، وراح يقول : والله ما نجت منه ولا نجا منها ، وأطلق لسانه فى حديث الإفك على الطريق ، وبعد العودة إلى المدينة ، عسى أن يوقع بين النبى وأقرب الأصدقاء إليه أبى بكر الصديق ، أو يفلح فى تشكيك المسلمين فى كرامة نبيهم ، أو يقيم بين قومه الخزرج وسائر المسلمين شغبًا يقعون فيه عصبيةً له وأنفة من هوانه ، فينتقض أمر الإسلام من أوس وخزرج وأنصار ومهاجرين .

قالت السيدة عائشة فى بعض ما روى عنها : « وقدمنا المدينة فاشتكيت شهرًا والناس يفيضون فى قول أصحاب الإفك ، ووصل

الخبر إلى النبى وإلى أبوىّ ولا أشعر بشىء من ذلك ، وكان يريبنى أنى لا أعرف من رسول الله ﷺ اللطف الذى كنت أرى منه حين أشتكى . إنما يدخل علىّ فيسلم وعندى أمى تمرضنى . ثم يقول : كيف تيكم ؟ ثم ينصرف . فذاك الذى يريبنى . حتى خرجت بعد ما نقهت ، فخرجت معى أم مسطح وهى بنت خالة أبى بكر . . وعثرت أم مسطح فى مرطها فقالت : تعس مسطح! . . قلت لها : بئس ما قلت : أتسبّين رجلا شهد بدرًا؟ . . قالت : يا هنتاه ! أولم تسمعى ما قال ؟ قلت : وما قال؟ فأخبرتنى بحديث أهل الإفك . فازددت مرضًا على مرضى ، ورجعت إلى بيتى ، فمكثت تلك الليلة حتى أصبحت لا يرقأ لى دمع ، ولا أكتحل بنوم . ثم دخل رسول الله وقال بعد أن سلم : كيف تيكم ، فاستأذنته أن آتى بيت أبوى ، وأنا أريد أن أتثبت الخبر من قبلهما . فأذن لى رسول الله ﷺ ، فجئت أبوىّ ودخلت الدار فوجدت أم رومان فى السفل وأبا بكر فوق يقرأ . فقالت أمى : ما جاء بك ؟ قلت لأمى : يغفر الله لك . تحدّثَ الناس بما تحدثوا به ولا تذكرين لى من ذلك شيئًا ؟ قالت : يا بنية! هوّنى عليك . فو الله لقلما كانت امرأة قط وضيئة عند رجل يحبها ولها ضرار إلا أكثرن عليها . . فاستعبرت وبكيت ، فسمع أبو بكر صوتى فنزل فقال لأمى : ما شأنها ؟ فقالت : بلغها الذى ذكر من شأنها ، ففاضت عيناه . وبكيت تلك الليلة والليلة التى بعدها ، وأبواى عندى يظنان أن البكاء فالق كبدى . . فبينا نحن على ذلك دخل علينا رسول الله فسلم ثم جلس وتشهد وقال : أما بعد ياعائشة فإنه قد بلغنى عنك كذا وكذا . فإن كنت بريئة

فسيبرئك الله ، وإن كنت ألممت بذنب فاستغفرى الله وتوبى ، فإن العبد إذا اعترف بذنبه ثم تاب إلى الله تعالى تاب الله عليه . . فلما قضى رسول الله ﷺ مقالته قلص دمعى حتى ما أحس منه بقطرة ، وقلت لأبى : أجب رسول الله ! قال : والله لا أدرى ما أقول . فقلت لأمى : أجيبى . فقالت : كذلك والله ما أدرى . . ثم قلت : لقد سمعتم هذا الحديث حتى استقر فى نفوسكم ، فلئن قلت لكم إنى بريئة والله يعلم أنى بريئة لا تصدقونى . ولئن اعترفت لكم بأمر والله يعلم أنى منه بريئة لتصدقُنّى ، فو الله لا أجد لى ولكم مثلا إلا قول أبى يوسف عليه السلام : فصبر جميل والله المستعان . ثم تحولت فاضطجعت على فراشى ، وما كنت أظن أن الله ينزل فى شأنى وحيًا يتلى . . وكنت أرجو أن يرى رسول الله ﷺ رؤيا فى النوم يبرئنى الله بها ، وعند ذلك قال أبو بكر رضي الله عنه : ما أعلم أهل بيت من العرب دخل عليهم ما دخل علىّ . والله ما قيل لنا هذا فى الجاهلية حيث لا يعبد الله ، فيقال لنا فى الإسلام . . فأخذ رسول الله ما كان يأخذه عند نزول الوحى ، فسُجى ووضعت له وسادة من أدم تحت رأسه ، فلما سرى عنه إذا هو يضحك . وإنه لينحدر منه العرق مثل الجمان ، فجعل يمسح العرق عن وجهه الكريم ، وكان أول كلمة تكلم بها : ياعائشة ! أما إن الله قد برأك . فقالت أمى : قومى إليه . قلت : والله لا أقوم إليه ولا أحمد إلا الله . وتناول رسول الله درعى فدفعت يده فأخذ أبو بكر النعل ليعلونى بها . فمنعه رسول الله وهو يضحك ويقسم عليه ألا يفعل . . » .

إلا أن النبى عليه السلام قضى فترة من الوقت قبل ذلك وهو فى قلق شديد لا يدرى ماذا يفعل . واستشار الصحابة فقال له عمر

بأسلوبه الحاسم : من زوجها لك يارسول الله ؟ قال : الله تعالى ! قال : أفتظن أن الله دلّس عليك فيها ؟ سبحانك ؛ هذا بهتان عظيم . ودعا علياً وأسامة بن زيد ليستأمرهما فى فراق أهله . فقال أسامة بن زيد : أهلك يارسول الله ، ولا نعلم إلا خيرًا ، وقال على : يارسول الله لم يُضيق الله عليك والنساء سواها كثير . وإن تسأل الجارية - يعنى بريرة - تصدقك . فدعا بها وسألها : أى بريرة ! هل رأيت من شىء يريبك ؟ قالت : والذى بعثك بالحق ما رأيت عليها أمرًا أغمضه أكبر من أنها جارية حديثة السن تنام عن عجينها فتأتى الداجن فتأكله . وسأل زينب بنت جحش وهى أحبّ نسائه إليه بعد عائشة فقالت : أحمى سمعى وبصرى . ماعلمت إلا خيرًا . والله ما أكلمها وإنى لمهاجرتها ، وما كنت أقول إلا الحق .

وفى خلال ذلك كان عليه السلام يتأذى بحديث الإفك ، فخطب المسلمين . قائلا : أيها الناس ! ما بال رجال يؤذوننى فى أهلى ، ويقولون عليهم غير الحق ؟ . . ولقد ذكروا رجلاً ما علمت عليه إلا خيرًا ، ولا يدخل بيتًا من بيوتى إلا وأنا حاضر ، ولا غبت فى سفر إلا غاب معى يقولون عليه غير الحق . . فقال أُسيد ابن حضير : يارسول الله . إن يكونوا من الأوس نكفيكهم ، وإن يكونوا من إخواننا من الخزرج فمرنا أمرك . فو الله إنهم لأهل أن تضرب أعناقهم . فوثب سعد بن عبادة وصاح به : كذبت لعمر الله ما تضرب أعناقهم . أما والله ما قلت هذه المقالة إلا أنك قد عرفت أنهم من الخزرج ، ولوكانوا من قومك ما قلت هذا . وَهمَّ به أُسيد بن حضير ، وتساور الناس حتى كادت تكون فتنة ، لولا أن أدركهم النبى بحسن توفيقه .

* * *

هذه خلاصة حديث الإفك بحذافيره كما بقى لنا فى مصادره التى يعتمد عليها اليوم كل باحث فى موضوع هذا الحديث ، كائنًا ما كان ظنه بالإسلام أو بالنبى وأهله .

وفى وسع القارئ أن يعرف قيمة هذه الوشاية من نظرة واحدة ، فهى على التحقيق وشاية لا قيمة لها عند منصف يلمس من ورائها تربة الكيد والوقيعة التى نبتت فيها ، إذ هى تربة وبيئة تنضح بسخائم الخصومة الدينية والسياسية ومساوئ الخبث والكذب والنفاق . وخليق بها أن تبعث الشك فى كل حديث ينبت بين طياتها ، ولو زعموا له من الأسانيد والشبهات أضعاف ما زعموا لهذه الوشاية الواهية . وليس لها من سند ولا شبهة إلا أن السيدة عائشة تأخرت فى الطريق هنيهة حين تحرك العسكر على حين فجأة ، وقد كانت الرحلة كلها كثيرة المفاجآت فى مواعيد النزول والرحيل .

تلك شبهة لا تكفى للشك فى امرأة من عامة المسلمين الخارجين للجهاد فى حضرة نبى الإسلام ، إذ لو كانت كل امرأة تتأخر فى الطريق تؤخذ بالتهمة فى دينها وعرضها لكانت التهم فى الأعراض أهون شىء يخطر على بال .

بل لو تأخرت كل امرأة فى الركب غير السيدة عائشة لجاز أن تلحق بها شبهة من هذا التأخير ، لأن الركب لم تكن فيه امرأة غيرها ، ليهابها الموكلون بهودجها أن ينادوها ليتأكدوا من وجودها ، ولم تكن فيه امرأة أخرى تهاب الرقبة من جيش المسلمين كما تهابها ؛ وهى زوج النبى وبنت الصديق ، وقد كان أبوها يحمل راية المهاجرين فى تلك الغزوة بعينها .

وعلى الذى يقبل وشاية كتلك الوشاية الواهية أن يروض عقله على تصديق أمور كثيرة لا موجب لتصديقها ، لأنها تفتقر إلى كل دليل والأدلة على ما يناقضها كثير .

عليه أن يصدق أن صفوان بن المعطل كان رجلا لا يؤمن بالنبى ولا بأحكام الإسلام .

وأن يصدق أن السيدة عائشة كانت – وهى زوج النبى – لا تؤمن به ولا تعمل بدينه .

ولا دليل على هذا ولا ذاك .

بل الأدلة على إيمان صفوان وإيمان عائشة تجرى فى كل سياق وردت لهما سيرة فيه .

فصفوان كان مسلمًا غيورًا ، وكانت غيرته فى حادثة الماء التى تصاول فيها المهاجرين وأتباع ابن سلول هى التى عرضته لهجاء حسان بن ثابت ، ولعلها هى التى بغضته إلى ابن سلول ، فتمادى من أجل ذلك فى اتهامه ، وقد حضر الغزوات ، ومات شهيدًا ولم يذكر قط بسوء .

والسيدة عائشة آمنت بكل كلمة قالها النبى وحفظتها حفظ من يتبرك بها ولا يعقل عنها . ومن إيمانها بصدق هذه الكلمات أنها اشتبكت فى خصومات دامية تثير الحفائظ ، وتهوّن عليها أن تحارب خصومها باختلاق الأحاديث التى تزرى بهم وتبطل دعواهم لو كانت ترتاب فى صدق الأحاديث كلها . ولكنها لم تبح لنفسها قط شيئًا من ذلك ، ولم تتذكر حديثًا قطّ على غير وجهه الذى تؤيده الروايات الأخرى . وقد كانت فى طريقها إلى وقعة الجمل بعد وفاة النبى بزهاء ثلاثين سنة ، فنبحتها كلاب على مقربة من ماء فى بعض الطريق ، فسألت : أى ماء هذا ؟ قال الدليل : هو ماء الحوأب . فأجفلت إجفالة مروعة ، وصاحت بحيث يسمعها أدلاؤها : إنا لله وإنا إليه راجعون ! وضربت عضد بعيرها فأناخت ، وأبت أن تتحول عن مكانها . فلما سئلت فى ذلك قالت : إنى سمعت رسول الله ﷺ يقول وعنده نساؤه : ليت شعرى أيتكن تنبحها كلاب الحوأب ؟ ردّونى . ردّونى . والله أنا صاحبة ماء الحوأب . وما زال الركب مقيما فى ذلك المكان يومًا وليلة وهى مصرّة على الرجعة ، وهم يزعمون لها أن الدليل قد أخطأ ، وأن المكان غير المكان الذى تخشاه ، ولم يزل عبد الله بن الزبير يقنعها ويهدئ من روعها ، وهو ابن أختها وأحب الناس إليها ، وبه تكنى فى أشهر الروايات ، وهى تأبى المسير إلا أن تعود إلى مكة . حتى أرسلوا إليها من يصيح فى الركب : النجاء . النجاء . قد أدرككم على بن أبى طالب . فأذنت لهم فى المسير بها ، وقد أخافتها الصيحة وخامرها الشك فى كلام الدليل .

هذا وليس معها فى الركب من سامعى ذلك الحديث غيرها ، فكيف تغدر بالنبى زوجة تصدقه هذا التصديق ، ولا تأمن أن ينكشف سرها بوحى من الله ؟ ومن هى تلك الزوجة بعد هذا ؟ هى بنت الصديق الذى لم يوصم بيته بوصمة فى الجاهلية كما قال حتى يوصم بهذه الوصمة الكبرى فى الإسلام ومع نبى الإسلام .

إن أقوى الأدلة لا يحسم الشك هنا فضلا عن تلك الوشاية الواهية .

ويبقى على من يقبلها أن يسأل نفسه بعد هذا : كيف نشأت علاقة صفوان المزعومة ؟ أفى تلك الليلة . بعينها ؟ فكيف اجترأ

الرجل على مفاتحة أم المؤمنين وهم يتهيبون المناداة عليها فى هودجها ؟ بل كيف تخطر له هذه المفاتحة وهو لا يشك فى إيمانها بزوجها ، وليس له علم قبل ذلك بخبيثة صدرها ؟ وإذا اجترأ هذا الاجتراء هوسًا منه فكيف يصدّق العقل أن امرأة النبى وبنت الصديق تكون هكذا لقطة لأول لاقط يصادفها ؟ إن التى تكون كذلك لا يخفى سرّها حتى يكشفه حديث الإفك ويقتصر الحديث فيه على صفوان .

أما إن كانت العلاقة المزعومة قبل ذلك فكيف خفيت بين الضرائر والحساد وقالة السوء من المنافقين ؟ وما أغناهما إذن عن المجازفة فى الطريق وعن الكارثة التى تتكشف للجيش كله فى نحر الظهيرة ؟

كل أولئك سخف لا يقبله إلا من يفترى بوشاية أو بغير وشاية ، وسواء فيه منافقو المدينة ومن يصنع صنيعهم من المؤرخين فى العصر الحاضر ، لأنهم لا يؤمنون بنبى الإسلام ، بل هؤلاء أنذل وأغفل ، لأنهم يؤمنون بمريم والمسيح وكان عليهم أن يعصمهم عاصم من هذا الإيمان .

* * *

إن تفنيد حديث الإفك له موضوع من كتابنا هذا ، لأنه حادث فى تاريخ السيدة عائشة له أثر فى الإسلام والشريعة الإسلامية ، وله أثر فى ضميرها لم يفارقها طوال حياتها ، وربما كان له أثر فى موقفها من تاريخ الإسلام ترتبط به ذيوله على نحو من الأنحاء ، ولولا ذلك كله لما استحق من المؤرخ كبير التفات .

بعد النبى

عاشت السيدة عائشة بعد النبى ستًا وأربعين سنة ، وتوفيت وهى فى نحو السبعين من عمرها ، سنة ثمان وخمسين للهجرة .

وقد توفى النبى عليه السلام فى بيتها وفى يوم زيارتها ، ودفن بالمكان الذى كان ينام فيه .

وقد علم كثير من الناس عند اشتداد المرض به أنه مرض الوفاة ، ولكنه كان قد صحا بعض الصحو قبيل يوم وفاته حتى استأذنه أبو بكر فى الخروج إلى بيته بالسنح ، وتفرق المسلمون متفائلين وهم يرجون الخير ويبعدون عن خواطرهم نذير الخوف . فلما قبض عليه السلام بعد ذلك روعت عائشة أيما روع ، وتعاظمها الخطب أن تملك صبرها وهو يموت بين سحرها ونحرها ، فنسيت لهول الساعة ما ينبغى لها أن تستقبل به هذا الوداع الذى لا يتكرر ولا تهونه سابقة وداع مثله : إنها أم المؤمنين التى لبثت السنين بعد السنين تلقنهم ما لقنها من سداد التجمل ووقار الحزن فى الملمات .. إذا هى تنس كل ذلك ساعة فقده ، وإذا هى امرأة والهة بين النساء تلتدم وتضرب وجهها : قالت : « ... وجدت رسول الله ﷺ يثقل فى حجرى ، فذهبت أنظر فى وجهه فإذا بصره قد شخص وهو يقول : « بل الرفيق الأعلى من الجنة » قلت : خُيِّرت فاخترت ، والذى بعثك بالحق وقبض بين سحرى ونحرى ودولتى ولم أظلم أحدًا . فمن

سفهى وحداثة سنى أنه ﷺ قبض وهو فى حجرى ، ثم وضعت رأسه على وسادة وقمت ألتدم مع النساء وأضرب وجهى » .

ولم تشهد دفنه عليه السلام بعد وفاته بيومين ؛ لأن المسلمين كان قد بلغ من تنافسهم فى حبه أن يتولى كل فريق منهم مراسم دفنه على ماتعوّد فى بلده وبين أهله ، وكان أهل مكة يسوّون قاع القبر وأهل المدينة يقوّسونه . فبعث العباس بن عبد المطلب رجلين يدعو أحدهما أبا عبيدة بن الجراح ، ويدعو الآخر أبا طلحة ، وأولهما يضرح كأهل مكة ، والآخر يصرح كأهل المدينة . فعاد صاحب أبى طلحة به ، ولم يعد صاحب أبى عبيدة . فحفر اللحد على طريقة أهل المدينة ، وتولى القائمون على الجثمان الكريم دفنه بعد انقطاع المودّعين عند هزيع من الليل . قالت عائشة وفاطمة رضى الله عنهما : « ما علمنا بدفنه ﷺ حتى سمعنا صوت المساحى من جوف الليل » .

وما برحت منذ تلك اللحظة تلازم البقعة الخالدة ولا تفارقها إلا للعمرة أو الحج أو لزيارة قريبة ، وقلما كانت تزور .

واتخذت سكنها فى الحجرة المجاورة لقبره ، وهى لا تحسب أنها قد فارقت منه غير مشهد جثمانه . فقد كانت تزوره زيارة الأحياء . ودفن أبوها إلى جواره بعد سنوات ، فكانت تزورهما كتلك زيارة الأحياء . فلما دفن معهما عمر جعلت بعدها تنتقب وتلبس ملابس الحجاب ، وهى تزور أولئك الأصدقاء المتجاورين ، كأنهم بقيد الحياة .

وكانت فى أوائل العقد الثالث على أكبر تقدير عند وفاته عليه السلام ، فعاشت فى صحبته زهاء عشر سنين ، وعاشت فى ذكراه خمسين سنة ، وحسبنا من شعور الناس بجلال تلك الذكرى فى نفسها أن أحداً لم يخطر له خاطره عن السيدة عائشة تجيز التفكير فى حياة زوجية أخرى ، كأنه خاطر حرمته قداسة تلك الذكرى وهيبة ذلك الوفاء ، فضلا عن الحكم بتحريمه فى سورة الأحزاب على سبيل التشريع .

ولم تكن حياة السيدة عائشة فارغة فى خلال تلك السنين الطوال من لدن فارقها زوجها العظيم ، وهى تجاوز العشرين ، إلى أن فارقت الدنيا وهى تقارب السبعين . لأنها فى حدّة نفسها ، ورفعة مكانها ، لا تقبل الفراغ . فما هو إلا أن هدأت ثائرة الفتنة بعد وفاة النبى عليه السلام ، وتوفّر المسلمون على تحصيل مراجع الدين حتى كانت هى المرجع الأول فيما حفظ عندها من أى القرآن وما حفظته من السنن والأحاديث ، وحتى كان بيتها مثابة الزوار من أبنائها وبناتها ، يدعونها يا أمّه ! ومنهم من هى فى سن بناته الصغريات ، ويا له من دعاء محبب إلى الأسماع !

وكانت إذا فرغت من تلقين الأحاديث وجواب السائلين تأوى إلى الصلاة والتسبيح فى جوار الضريح . أو تعمل فى مهنة البيت ذلك العمل الذى كان النبى عليه السلام يسرها بمساعدتها فيه .

ومن أهم الأشياء التى ينبغى أن تلاحظ فى حياة السيدة عائشة بعد النبى عليه السلام أنها قضت خلافة أبى بكر وعمر وهى لا تشعر بأن مكانها فى عهد النبى قد تغير ، أو بأن أمراً من أمور السياسة العامة يدعوها إلى التعرض له راضية أو ساخطة . حتى كانت خلافة عثمان فتغيّرت هذه الحال ، وكان لتغييرها دلالة كبيرة وأثر كبير .

ففي عهد أبى بكر كانت أمور السياسة العامة تجرى على أحكام الدين ، وتركن منه ومن أصحابه إلى سند ركين ، وكأن الخليفة أباها وهو أول من يدعوها بأمّ المؤمنين .

وفى عهد عمر كانت أمور السياسة العامة تضطرب أو تسكن ، ولكنها فى كلتا الحالتين لا تتشعب ولا تؤذن بالصداع ، وكان عُمَرُ أَهْيَبَ خليفة عرفه الإسلام ، وأحب خليفة إلى عائشة رضى الله عنها . سرت صداقة الأبوين أبى بكر وعمر إلى بنيهما ، فكانت عائشة وحفصة أصدق صديقتين تتفقان وتتكاشفان كلما وقع الخصام فى بيت النبى عليه السلام ، وحفظت له أجمل الشكر لموقفه من حديث الإفك حين شاوره النبى فقال له : إن الله هو الذى زوجكها ، وأنه سبحانه وتعالى لم يدلس بها عليك . وتم هذا الشكر حين ولى الخلافة فرعى لها المكانة الأولى بين المسلمين ، وخصّ بيت النبى بالحصة العليا من الحفاوة والعطاء .

فمضى العهدان – عهد أبى بكر وعمر – وليس فى الحياة الخاصة ولا فى الحياة العامة ما يشعرها بتغيير أو ينزع بها إلى نوازع السياسة ، وما تعرض منها أو جنح إلى التحزيب والتأليب .

ثم تغيرت الأمور فى عهد عثمان .

ولولا هذا التغيير لما عرف للسيدة عائشة نصيب من السياسة العامة بعد موت النبى ، وهو الموقف الذى تحولت بها الأحوال إليه بعد اجتناب السياسة العامة قرابة عشرين سنة ، على غير سابقة له فى سيرتها الأولى .

فى السياسة العامّة

قلنا فى فصل سابق إن السيدة عائشة لم تقض حياتها فارغة خلال السنين الطوال التى انقضت بعد وفاة النبى عليه السلام . «لأنها فى حدة نفسها ورفعة مكانها لا تقبل الفراغ» .

فأما حدة نفسها فمن السهل بعد إلمامة يسيرة بمزاجها وتكوينها الذى يشبه تكوين أبيها أن نعرف كيف يتعذر الفراغ على هذه السليقة الحية التى نشط بها المزاج العصبى ولم يقعد بها الترهل والإعياء .

وأما رفعة مكانها فهى أحرى أن تشغلها عن الفراغ مريدة له أو غير مريدة ، لأنها تعودت أن يُؤبه لها طوال حياتها ، ولم تتعود قط أن تكون غفلاً فى بيئتها ، وهى أرفع بيئة بين قومها .

نشأت عزيزة فى آلها وذويها ، عزيزة فى بيت أبيها ، عزيزة فى أعز البيوت العربية بعد زواجها . فمن الحق لها ولنشأتها ، ومن الواجب لها ولنشأتها أن يُؤبه لها طوال حياتها ، وألا يكون فراغها بمثابة الإغضاء عنها .

هذه حقيقة لو التفت لها ولاة الأمر كما ينبغى فى حينها لسلمت السياسة العامة فى ذلك الحين من جرائر الخطأ الذى وقعت فيه .

ولا بدع فى تقرير تلك الحقيقة ولا فى تعظيم خطرها والتنبيه إلى تبعاتها .

فما من دولة قط إلا قد اتخذت لها أصولا مرعية فى سياسة أقطابها ومراسم كبرائها وكبيراتها توافق ما لهم أو لهن من الشأن فى الدولة ، وما يكون لميولهم أو ميولهن من الآثار فى السياسة العامة ، أو السياسة العليا على التخصيص ، وهى أصول لم تغفل مرة إلا كان لها أثر غير منظور ولا محسوب له حساب فى توجيه الأمور .

وقد كانت «أصول» السياسة العليا فى معاملة السيدة عائشة ، رعاية لمكانتها وسليقتها ، أن تظل بالمكان الذى يستفاد فيه من عملها وعلمها . وأن تعرف لها مهمتها الكبرى فى تقرير السنة النبوية ، أو تبويب الدستور الإسلامى كما يؤخذ من أحاديث النبى ومأثوراته وعاداته ، فى معيشته وعباداته ، وكان هذا وحده عملا خليقًا أن يشغل أيام السيدة عائشة على أحسن الوجوه الصالحة لها وللمسلمين وللدولة الإسلامية .

كان هذا واجبًا لها وجوب الحق ووجوب المصلحة ووجوب السياسة .

وكان هذا الواجب « أصلا مرعيًا » من أصول السياسة العليا أيام أبى بكر وعمر سواء قصدا إليه أو ذهبا فيه مذهب البداهة ومقتضيات الأمور . .

ولكنه خولف أو عدل عنه بعد الخليفتين الأولين . خولف أو عدل عنه لأسباب يرجع بعضها إلى حكومة عثمان ، وبعضها إلى طوارئ الزمن ، وبعضها إلى السيدة عائشة على اختيار منها أو على ما تحولت بها إليه دوافع الأحوال .

* * *

جاء الخطأ الأول فى هذه السياسة من القائمين بالأمر فى حكومة عثمان ، وكان خطأ عجيبًا حقًا ، لأنه لا يفهم على وجه من وجوه المصلحة ، ولا تدعو إليه ضرورة من ضرورات الدولة ، ونعنى به نقص العطاء الذى كان مقدورًا للسيدة عائشة فى عهد الفاروق ، أعدل من لاحظ العدل فى تقسيم الأعطية على حسب المراتب والحقوق .

إن نقص عطاء السيدة عائشة كان يكون سائغًا عندها وعند المسلمين والمسلمات إذا دعت إليه حاجة فى خزانة الدولة ، ولكنه لا يسوغ ولا تستريح إليه النفس والأموال تتدفق على خزانة الدولة بالألوف التى يحار فيها الإحصاء ، وغنائم أفريقية وحدها تبلغ مليونين ونصف مليون من الدنانير ، فيعطى خمسها لبنت الخليفة وزوجها مروان بن الحكم ، وغير ذلك من القطائع والأعطية التى يُخَصّ بها القريبات والقريبون ولا يضبط لها حساب .

إن الغضب من هذا لن يكون غضب الحريص على مال . ولم تكن السيدة عائشة خاصة ممن يحرص على مال أو يبذله فى ترف أو يخزنه للمكاثرة والادخار . فما سمع عنها قط أنها أنفقت المال في غير الكفاف من الرزق والإحساس إلى المعوزين وما تركت بعدها بقية تدل على حرص ولا ادخار .

ولقد كانت تنكر التزيد من الثراء على الصحابة الأجلاء وإن كان من التجارة والحسب الموروث . فكان عبد الرحمن بن عوف – وهو مثل من أمثلة عدة – وافر الثراء على عهد النبى ، عظيم السخاء فى خدمة الدين . ودخلت له عير إلى المدينة فيها سبعمائة بعير تحمل البر والدقيق والطعام ، فارتجّت لها المدينة ،

وسمعت وجَّتها فى بيت عائشة ، فما نجا به من لومها إلا أنه ذهب إليها يشهدها أن العير بأحمالها وأحلاسها وأقتابها فى سبيل الله !

فغضب السيدة عائشة من نقص العطاء لم يكن غضب الحريص على مال والطامع فى ادخار ، ولكنه كان غضبًا عادلا من غضاضة لا حاجة إليها ولا حكمة فيها ، ولا تستريح إليها النفس بتعليل مقبول .

وشاع النقد والسخط من ولاة عثمان وحواشيه ، وكثرة القيل والقال فى مخالفتهم للدين وتوسعهم فى اقتناء الدور والحطام .

ومثل من الأمثلة العدّة فى هذا الباب تولية الوليد بن عقبة أخى عثمان لأمه خلفًا لسعد بن أبى وقاص على الكوفة وهو من أعلام الصحابة المحبوبين بين جِلّة المسلمين .

وكان الوليد متهمًا بالخمر ، وشاع فى المدينة أنه أمَّ الناس يومًا فى صلاة الصبح وهو سكران . فلما فرغ التفت إليهم وقال : هل أزيدكم ؟ فإنى أجد فى نفسى نشاطًا !

ولم يكن عجيبًا أن يلجأ الشاكون منه إلى بيت عائشة فيمن لجأوا إليه من كبار الصحابة وهم غير قليلين ، وإنما لجأوا إليها بعد أن قدموا على الخليفة فتبرَّمت بهم حاشيته وبرَّأوا الوليد عنده مما اتهمه به أهل مصره . فقال لهم : أكلما غضب رجل منكم على أميره رماه بالباطل ؟ لئن أصبحت لكم لأنكلن بكم . فاستجاروا ببيت النبى وعائشة فيه .

ثم أصبح عثمان « فسمع من البيت صوتًا وكلامًا فيه بعض الغلظة ، فقال مغضبًا : أما يجد مرّاق أهل العراق وفسّاقهم ملجأ إلا بيت عائشة ؟ فسمعته . فقيل إنها رفعت نعل رسول الله ﷺ وقالت : تركت سنة رسول الله صاحب هذه النعل ؟ . . وتسامع الناس فجاءوا حتى ملأوا المسجد . فمن قائل : أحسنت ، ومن قائل ما للنساء وهذا ؟ حتى تحاصبوا وتضاربوا بالنعال ، ودخل رهط من أصحاب رسول الله على عثمان وناشدوه الله أن يعزل أخاه » .

ولم يكن من شأن هذه السياسة من حاشية عثمان أن تكفّ السيدة عائشة عن نقد الولاة وقبول الشكاة . بل قربت هذه السياسة بينها وبين اللاجئين إليها . فلما شكا الناس من والى عثمان – فى مصر – عبد الله بن أبى سرح – واتهموه فى رجل ممن شكوه إلى الخليفة فزعت وفود المصريين إلى بيت عائشة فأرسلت إلى الخليفة تندّد بواليه وتقول له : تقدم إليك أصحاب رسول الله وسألوك عزل هذا الرجل فأبيت ، فهذا قتل منهم رجلا فأنصفهم من عاملك .

وجعل وفود المصريين يلقون المصلين بالمسجد فى أوقات الصلاة ، ويبسطون لهم ظلامتهم وشكايتهم إلى أم المؤمنين وكبار الصحابة ، فألحف كبار الصحابة على الخليفة فى إنصافهم .
وأثمرت غلطات الحاشية ثمرتها فى توجيه الشاكين إلى طلب المزيد من حماية أم المؤمنين ، فاختاروا محمد بن أبى بكر – أخاها – ليخلف عبد الله بن أبى سرح حين خيرهم الخليفة فيمن يؤثرونه للولاية بعده . ووقعت الطامة بعد ذلك بتدبير لا تعلم جليته حتى الآن ، وإنما الرأى الراجح أنه من تدبير مروان بن الحكم على غير علم من عثمان ونصحائه المخلصين .

ذلك أن الوفود القافلة إلى أمصارها عثرت فى طريقها بغلام يحمل كتابًا فى أنبوبة من رصاص وفيه إنه « إذا أتاك محمد بن

أبى بكر ومن معه فاحتل فى قتلهم وأبطل كتابه وقرّ على عملك حتى يأتيك رأى فى ذلك إن شاء الله » .

فأعقب هذا الكتاب ما لا بد أن يعقبه من الأثر فى نفوس الصحابة ، وفى نفس السيدة عائشة ، وفى نفوس الوفود المتجمعة من الأمصار ، وقذف بالفتنة القائمة يومئذ فى طريق غير مأمون .

وظاهر من هذا العرض السريع أن اختلال الأحوال فى عهد عثمان هو الذى تحول بالسيدة عائشة من موقفها الأول من حكومة أبى بكر وعمر إلى موقف الاشتراك فى السياسة العامة والمجاهرة بالنقد الشديد لحكومة عثمان وولاة عثمان وحاشية عثمان .

بل هو الذى جعل لها مهمة تطلبها وتسعى إليها ، وهى مهمة الوساطة بين الشعب والخليفة أو مهمة الحماية لمن يجهرون بالشكوى ويخافون عقباها .

فلولا الحمق الذى اشتهرت به حاشية عثمان لما تركت السيدة عائشة فى مكانتها العليا من الأمة الإسلامية ، وهى تشعر أنهم قد أنزلوها من الرعاية والمبالاة دون منازل بناتهم وزوجاتهم وأصحاب القرابة والزلفى لديهم .

ثم تمادى الأمر فلم يقبلوا من المسلمين أن يلوذوا ببيتها ويفزعوا إلى جوارها ، ولو تناولوا الأمر بالرفق لاستفادوا من لياذهم بذلك البيت وفزعهم إلى ذلك الجوار .

وكانت الطامة الكبرى أن تأتمر الحاشية الحمقاء بحياة أخيها ، وتنفذ إلى مصر من يأمر واليها بقتله وهو قادم من قبل الخليفة لولاية الحكم فيها .

ومن المحقق عندنا أن الخليفة نفسه براء من هذه الدسيسة التى يتورع عنها مثله فى برّه وتقواه . فإن الرجل الذى تورّع عن إهراق قطرة دم فى سبيل الدفاع عن حياته ، والخطر محدق به من جميع جهاته ، لن يأمر بسفك دم ابن صديقه وزميله ، ولا ذنب له إلا أن الشاكين ندبوه للولاية حين سألهم عمن يختارونه فأجابهم لما ندبوه إليه .

ولكن ما الذى أصاب الجانى المدبر للدسيسة ؟ ولم نجا من العقوبة ؟ ولم لم يكتشف للملأ لولا أنه من رجلال الحاشية ، وأن رجال الحاشية هم الذين ستروه وأنقذوه ؟ وماذا لو أن الغلام الذى كان يحمل الأمر بالقتل وصل إلى مصر ولم يعترضه الشاكون فى الطريق ؟ ألم يكن القتل نافذاً فى محمد بن أبى بكر كأن الكتاب قد صدر من الخليفة بغير خلاف !

فهذه الحاشية الحمقاء قد بدأت بالغض من مكانة السيدة عائشة لغير ضرورة محتومة ولا حكمة مفهومة ، وانتهت بالتآمر على قتل أخيها لغير ذنب جناه ، وسلكت فى خلال ذلك مسلكاً تأباه السيدة عائشة من الحاكمين وغير الحاكمين ، وهو مسلك الإسراف والتهالك على الحطام .

فغير عجيب أن يكون للسيدة عائشة موقف عداء من تلك الحاشية ، وأن تنادى على رأس المنادين بتبديل حكمها وتأليب الناس عليها ، وأن تضيق ذرعاً بعثمان لأنه يمضى حيث مضت تلك الحاشية فى جنفها وغلوائها .

قيل إنها تربّصت به حتى أقبل يخطب الناس فدلت قميص النبى ونادت : « يامعشر المسلمين ! هذا جلباب رسول الله لم يَبْلَ وقد أبلى عثمان سنته » .

ولم تذكر الحاشية الحمقاء مكانة السيدة عائشة وأمان جوارها وما يُرْجَى من الخير فى شفاعتها إلا بعد فوات كل فرصة وضياع كل أمل واستعصاء كل تدبير .

فلما حوصر عثمان وحيل بينه وبين الزّاد والماء ذهبت أم حبيبة إلى داره ، وهى زميلة للسيدة عائشة من أمهات المؤمنين – فاعترض الثوار بغلتها ، وكانت معها إداوة ماء تخفيها . قالوا : ما جاء بك ؟ قالت : إن وصايا بنى أمية عند هذا الرجل ، فأحببت أن أسأله عنها لئلا تهلك أموال الأيتام والأرامل ! وكانت أم حبيبة أموية من آل أبى سفيان ، فاجترأ الثوار عليها وقالوا : كاذبة ؟ وقطعوا حبل البغلة بالسيف ، فنفرت وكادت تسقط عنها ،فتلقاها كرام الناس فأخذوها وذهبوا بها إلى بيتها .

وكانت السيدة عائشة قد كرهت المقام بالمدينة ، وهى على هذه الحال من الفتنة الطاغية ، فتجهزت للحجّ واستصحبت أخاها محمداً فأبى وتخلّف بالمدينة .

عند ذلك لجأ مروان بن الحكم – وهو رأس البلاء – إلى جوار السيدة عائشة التى كان يغرى عثمان بها لاحتماء الناس ببيتها ، فقال لها : يا أم المؤمنين ! لو أقمت كان أجدر أن يراقبوا هذا الرجل . . فقالت : أتريد أن يصنعوا بى كما صنعوا بأم حبيبة ثم لا أجد من يمنعنى ؟ لا والله ولا أعبر ولا أدرى إلى ما يسلم أمر هؤلاء .

وفى رواية أخرى أن مروان هذا تذكر الجود بالمال فى ذلك المأزق الميئوس منه ، فذهب إلى السيدة عائشة يستبقيها لتصلح الأمر فقالت : قد فرغت من جهازى وأنا خارجة للحج . . قال عندئذ :

فيدفع لك لكل درهم أنفقته درهمين ؛ فلم تملك عائشة نفسها على ما جاء فى هذه الرواية أن تقول : « لعلك ترى أننى فى شكّ من صاحبك ! أما والله لوددت أنى أطيق حمله فأطرحه فى البحر!» .

وليس أكثر ولا أغرب من الأحاديث التى نسبت إلى عائشة فى خلال هذه الفتنة قبل خروجها من المدينة وبعد خروجها منها . وأشد هذه الأحاديث وأقساها . أن بعضهم سمعها تقول . « اقتلوا نعثلاً فقد كفر » ؛ وأنها كانت تسأل من تلقاه أن يخذل الناس عن عثمان وشيعة عثمان .

فأما الصحيح من هذا كله فهو أنها كانت تنقم من حكومة عثمان وتتمنى لها الزوال .

ويجوز الشك بعد ذلك فى كثير من نصوص الأحاديث التى نسبت إليها بصدد هذه الفتنة . لأن بنى أمية مثلوا بأخيها محمد ابن أبى بكر عند دخولهم مصر أبشع تمثيل . فقتلوه ظمآن ، ووضعوه فى جوف حمار ميت ، ثم شوَوْه . وهذا بعد أن جروه من رجله فى أسواق مصر ، وأشهدوا على مثلته السفلة والصبيان . ثم أرسلوا قميصه الذى قتل فيه وهو بدمه إلى المدينة . فلبسته نائلة زوجة عثمان ورقصت به ، وشوت أخت معاوية بن حديج خروفًا وأهدته إلى السيدة عائشة – فى ذلك العيد – وهى توصى الرسول أن يقول لها : هكذا كان شَىّ أخيك ؛ فما أكلت السيدة عائشة بعدها شوياً قط ، وأقسمت لا تأكله حتى تلقى الله .

فلما تسامع المسلمون بأنباء هذه المثلة الشنعاء غضبوا للسيدة عائشة أن يشمت بها ولاة الدولة الجديدة هذه الشماتة ، وخاف الأمويون من جرائرها ، وندم عقلاؤهم على ما كان من سفهائهم ،

واحتاجوا إلى المبالغة فى تشويه نصيب عائشة من فتنة عثمان ، فأضافوا بألسنتهم وألسنة أتباعهم وصنائعهم أقاويل وأباطيل تمتزج بما نسب إلى السيدة عائشة ، فلا يعرف منها الخالص والمشوب ، ولا يسهل النفاذ من بينها إلى موقع المبالغة والتلفيق .

وخليق بنا أن نزداد حذراً من هذه المبالغات على قدر أصحاب المصلحة فى قبولها . وقد اتفق على تكبير نصيب عائشة من التحريض على عثمان مصدران متناقضان ، وهما مصدر ، أصحاب معاوية ، ومصدر الشيعة أصحاب على : يريد الأولون ما قدمناه من تخفيف وزرهم فى المثلة بأخيها والحيف عليها ، ويريد الآخرون أن يبطلوا موقفها مطالبة علىّ بدم عثمان ، وأن يثبتوا براءة علىّ من دم الخليفة القتيل ومشاركة عائشة فى هجمة قاتليه . فضلاً عن مصلحة القائلين أنفسهم فى التعلل بهذا السند الذى يعفيهم من لوم كثير .

* * *

كذلك بدأت السيدة عائشة مشاركتها الأولى فى السياسة العامة وهى إلى الاضطرار أقرب منها إلى الاختيار .

أما مشاركتها الثانية فقد كان اختيارها فيها أكثر من اضطرارها ، فإنها تلقت خلافة علىّ من مبدئها بالسخط والمقاومة ، وأذنت لبعض الطامحين إلى الخلافة أن يتوسلوا بجاهها ويشركوها معهم فى خصوماتها ، وكان أكرم لهم ولها لو أنهم جنّبوها هذه الخصومة وأنزلوها بحيث يعتصم بها الفريقان ، ويستوى فى جيرتها العسكران ، فتركوا لها مندوحة للمراجعة يوم دعاها الدعاة بعد تفاقم الفتنة إلى السعى بينهم بالتوفيق .

وأصوب ما قيل فى هذا المعنى مقال ذلك الفتى السعدى الذى تصدّى للزبير وطلحة فقال لهما : أما أنت يا زبير فحوارىّ رسول الله ، وأما أنت يا طلحة فوقيت رسول الله بيدك ، وأرى أم المؤمنين معكما فهل جئتما بنسائكما .

نعم لقد أصاب ذلك الفتى من بنى سعد حين أقام الحجة عليهما بهذا السؤال الذى يغنى عن كل جواب . فما من أحد يلومهما أن يوافقا السيدة عائشة فى الرأى أو توافقهما فيه ، وإنما الملام الذى لا محيص عنه أن يتجاوزا النداء برأيها إلى الخروج بها فى حومة قتال . وهما لم يخرجا إليها بالمحارم والأزواج .

كانت فى طريقها إلى مكة يوم لقيت ابن عباس موفداً من قبل عثمان ليتلوا على الحجاج كتابه ، ويطلب النصفة بينهم وبين الثائرين عليه ، فاقترحت عليه أن يخذّل الناس عن عثمان ، وأن يشككهم فيه ، ورشحت للخلافة طلحة بن عبيد الله ، لأنه «اتخذ على بيوت الأموال والخزائن مفاتيح . فإنْ يَلِ الخلافة يَسِرْ بسيرة ابن عمه أبى بكر رضى الله عنه» .

قال لها ابن عباس : ياأمّه ! لو حدث – أى اعتزال عثمان – ما فزع الناس إلا إلى صاحبنا .. قالت : إيهًا عنك . لست أريد مكابرتك ولا مجادلتك .

وألفت نفسها فى مكة بين العثمانية والأموية يوم نزلت بها قبيل مقتل عثمان : فعنّ لها أن ترجع إلى المدينة لتدرك الأمر قبل فواته ، ولكنها سمعت فى الطريق ببيعة علىّ فقالت فيما رواه عبيد بن أبى سلمة وهو من خؤولتها : ليت هذه انطبقت على هذه إن تم الأمر لصاحبك . مشيرة إلى السماء والأرض ، ثم صاحت

بركبها : ردّونى ! ردّونى وجعلت تتوعّد في الطريق : أن تطالب بدم عثمان . . فقال لها عبيد بن أبى سلمة : ولمَ ؟ والله إن أول من أمال حرْفَه لأنت ! قالت : « إنهم استتابوه ثم قتلوه . وقد قلت وقالوا . وقولى الأخير خير من قولى الأول » .

وما لبثت فى مكة قليلاً حتى تجمع فيها كل ناقم على علىّ بن أبى طالب من أعدائه ومنافسيه ، فقضت أيامها بمكة بين العثمانية والأموية والولاة الذين أحسوا بزوال الدولة والثروة ، الذين أوجسوا من حساب الخليفة الجديد ، ولحق بهم طلحة والزبير ، وكلاهما طامح إلى الخلافة ، يائس من الأنصار فى المدينة . فاتفقوا جميعًا على كلمة واحدة لا اتفاق بينهم فيما عداها . وهى المطالبة بدم عثمان ، لأن المطالبة به تغنيهم عن القدح فى الخليفة الجديد ، وليس الاتفاق على القدح فيه بمستطاع ، لذلك ارتفعت الصيحة بدم عثمان .

وفى هذه البيئة غلبت على السيدة عائشة نية الخروج إلى البصرة بتلك الدعوة التى اتفقوا عليها ، وأكبر الظن أنها كانت وشيكة أن تحجم عن الخروج إليها لولا غلبة البيئة واجتماع الأصوات من حولها على نداء واحد . فإنها ما عتمت فى الطريق أن صُدمت أول صدمة حتى همّت بالرجوع . ثم أصرت عليه لولا احتيالهم فى إقناعها بمختلف الحيل .

عبروا بماء الحوأب فنبحتهم كلابه ، وسألوا أى ماء هذا ؟ فقال الدليل : هذا ماء الحوأب . فصرخت بأعلى صوتها قائلة : إنا لله وإنا إليه راجعون ! إنى سمعت رسول الله ﷺ يقول وعنده نساؤه :

ليت شعرى أيتكن تنبحها كلاب الحوأب ؟ ثم ضربت عضد بعيرها فأناخته وهى تقول : أنا والله صاحبة كلاب الحوأب طروقًا . ردّونى . ردّونى . وأقامت يومًا وليلة لا تريم مكانها ، حتى جاءوا لها بخمسين رجلا من الأعراب رَشَوْهم فشهدوا أنهم جازوا الماء ، وقالوا لها : مهلاً يرحمك الله فقد جزناه . ثم صاح عبد الله بن الزبير : النجاء النجاء فقد أدرككم على بن أبى طالب فأذنت لهم فى المسير بعد امتناع شديد .

* * *

ونعتقد أن وقفتها عند ماء الحوأب لم تكن آخرة التردد من جانبها فى أمر القتال . فإننا فى الواقع لم نقرأ بين أخبار وقعة الجمل المتشعبة خبرًا واحدًا ينم على عزمة قتال مبيتة لغرض مرسوم . ويؤخذ من كلامها لأبى الأسود الدؤلى حين أشخصه إليها عامل علىّ بالبصرة ، أنها كانت تستبعد خروج أحد من المسلمين لقتالها . فقد سألته : أفتظن يا أبا الأسود أن أحدًا يقدم على قتالى ؟ وكان أبو الأسود رجلا صعب المراس فى نصرة علىّ فأجابها : والله لتقاتلن قتالاً أهونه الشديد ، وكان مما قاله لها قبل ذلك : ليس على النساء قتال ، ولا لهن الطلب بالدماء ، وإن علياً لأولى بعثمان منك وأمسّ رحمًا ، فإنهما أبناء عبد مناف .

ولم تزل بالبصرة على هذا التردد كلما اشتبك أتباعها وأتباع عثمان بن حنيف والى علىّ عليها . فتحاجزوا عن الحرب غير مرة فى المربد وفى دار الرزق ، ونادى أصحاب عائشة بالكفّ عن القتال بعد أن تورّط فيه الفريقان بدار الرزق نهارًا كاملا من الصباح إلى الغروب كثر فيه القتلى والجرحى من الجيشين .

ثم أنفذ عليّ بن أبى طالب رسوله القعقاع بن عمر إلى طلحة والزبير وعائشة ، فبدأ بعائشة وسألها : أى أُمّه ! ما أشخصك ؟ وما أقدمك هذه البلدة ؟ قالت : أى بُنىّ ، الإصلاح بين الناس . قال : فابعثى إلى طلحة والزبير حتى تسمعى كلامى وكلامهما . فبعثت إليهما ، فجاءا . فقال لهما : إنى سألت أمّ المؤمنين ما أقدمها فقالت الإصلاح بين الناس . فما تقولان أنتما ؟ أمتابعان أم مخالفان ؟ قالا : متابعان ؛ قال : فأخبرانى ما وجه هذا الإصلاح ؟ فو الله لئن عرفناه لنصلحن ، ولئن أنكرناه لا يصلح . فذكرا قتلة عثمان وحكم القرآن . قال : لقد قتل بالبصرة ستمائة رجل فغضب لهم ستة آلاف واعتزلوكم وخرجوا من بين أظهركم ، وطلبتم حرقوص بن زهير فمنعه ستة آلاف . فإن تركتموهم كنتم تاركين لما تقولون ، وإن قاتلتموهم والذين اعتزلوكم فأديلوا عليكم ، فالذى حذرتم أعظم مما تراكم تكرهون ، وإن أنتم منعتم مضر وربيعة من هذه البلاد اجتمعوا على حربكم وخذلانكم نصرة لهؤلاء . . فسألته عائشة : فماذا تقول أنت ؟ قال : إن هذا الأمر دواؤه التسكين . . فإن أنتم بايعتمونا فعلامة خير وتباشير رحمة ودرك بثار ، وإن أنتم أبيتم إلا مكابرة هذا الأمر واعتسافه كانت علامة شر وذهاب هذا المآل . فآثروا العافية ترزقوها ، وكونوا مفاتيح الخير كما كنتم ، ولا تعرضونا للبلاء فتعرضوا له ، فيصرعنا وإياكم .

قالوا : قد أصبت وأحسنت ، فارجع . فإن قدم على وهو على مثل صلح الأمر . ثم أقر عليّ وساطة رسوله ، وأشرف القوم على الصلح لولا أحبط هذا المسعى بسفاهة السفهاء من العسكرين ، فترامى هؤلاء وهؤلاء وجمحت الفتنة جماحها الذى خرجت به من أعنة الرؤساء .

ولم ييأس الفريقان بعد هذا من وساطة الصلح ، ولم يكن التردد من شأن عائشة وحدها ، بل كان أنصارها جميعًا يترددون ولا يستقرون على صنيع . وقد قال لها الزبير يومًا : ماكنت فى موطن منذ عقلت إلا وأنا أعرف فيه أمرى غير موطنى هذا . قالت : ماتريد أن تصنع ؟ قال : أريد أن أدعهم وأذهب .

وربما تقابل الخصمان وجهًا لوجه فتناصحا على مسمع من العسكرين تناصح الإخوان . . نادى عليّ خصمه الزبير يومًا : يا زبير ارجع . فقال : وكيف أرجع الآن وقد التقت حلقتا البطان[1]؟ وهذا والله العار . . قال عليّ : يا زبير ! ارجع بالعار قبل أن تجمع العار والنار . فرجع . وأهاب به ابنه عبد الله يستثيره : أحسست رايات ابن أبى طالب ، وعلمت أنها تحملها فتية أنجاد؟

قال : قد حلفت ألا أقاتله . قال : كفّر عن يمينك وقاتله .

وبينما هم فى تقديم وتأخير ومشاورة ومشاورة أقبل كعب بن سور إلى عائشة فقال لها : أدركى . فقد أبى القوم إلا القتال . لعل الله أن يصلح بك . فركبت وألبسوا هودجها الإدراع . وتعالت الضجّة من هنا وهناك . فسألت : ما هذا ؟ قالوا : ضجة العكسر . قالت : بخير أو بشر ؟ قالوا : بشر . إذ كان القتال قد نشب بين الفريقين من تصارع الغوغاء وتدافع الغلاوة وإفلات الأعنة من الرؤساء .

(1) البطان : حزام الدابة ، والتقاء الحلقتين كناية عن التهيؤ للركوب والمسير .

ويبدو لنا من جملة الوقائع أن حَمْلة الجمل كانت حملة اندفاع ، ولم تكن حملة تدبير وتقدير ، ولا كان أحد من دعاتها يملك زمامها ويتجه به إلى مصير معروف .

وإلا فما يكون ذلك المصير ؟ إن أصحابها لم يريدوا بها أن يفسدوا الأمر على علىّ بن أبى طالب ليصلحوا لمعاوية ، فليس منهم زعيم من حزبه والعاملين لدولته .

ولم يتفقوا على ولاية منهم بعد هزيمة علىّ إن تمت هذه الهزيمة وليست هى بالمركب الذلول .

إنما هى حملة تهويل إلى المقاسمة فى الأمر على وجه من الوجوه التى أشاروا إليها قبل مفارقتهم المدينة : فيتولى بعضهم العراق وبعضهم اليمن ، ويصبح الأمر شركة أو « شورى » بينهم وبين الخليفة ، على قولهم الذى عبروا به عن طلب الولاية فى بعض الأحاديث بينهم وبينه .

وفَهْم الحملة كلها على هذا الوجه أقرب ما نراه لفهم السيدة عائشة فى موقفها من القتال ومن السياسة العامة على الإجمال .

نعم ، إن فهم مأساة الجمل هى وسيلتنا إلى فهم السيدة عائشة ، لأننا نعرف مصادرها ومواردها ومبلغ الأخطار المنظورة من ورائها عند الهجوم عليها ، ونعرف النية التى جنحت بالسيدة عائشة إلى الدخول فيها ، وهى كل ما يعنينا من تاريخ تلك المأساة فى هذا السابق .

والذى يبدو لنا من تلك الحوادث التى لخصناها فيما تقدم أن مأساة الجمل لم تكن عند السيدة عائشة إلا دفعة من دفعات

الحدّة التى طبعت عليها ، قدحتها المفاجأة وأوقدتها كثرة المغريات بعداوة علىّ فى بيئة لم يرتفع فيها صوت لغير أعدائه ، ومهدت لها حوادث الماضى تمهيدها الذى رسم لها الوجهة واندفع بها على هذه الخطة دون غيرها .

فمن تمهيد الحوادث الماضية أن طلحة والزبير وعلياً لم يكونوا غرباء عن السيدة عائشة . ولم تكن هى غريبة عنهم بميولها وسابق شعورها .

فطلحة من بنى عمومتها ومن بنى تيم قبيلتها وقبيلة الخليفة الأول أبيها . والزبير زوج أختها أسماء ، وابنه عبد الله ابنها الذى اختارته لكنيتها فى بعض الروايات ؛ فكانت تكنى من أجله بأم عبد الله .

وعلىّ أقرب الناس إلى بيتى النبى ، وزوج ابنته ، وأبو حفيديه ، وصاحب الرأى الذى لا ينسى فى حديث الإفك ، وهو نصيحته للنبىّ بتطليقها .

ومن الحق أن نقول إن الشعور الذى تكنّه السيدة عائشة لعلىّ من جراء هذه النصيحة شعور طبيعى لا غرابة فيه .

فلا ريب أن علياً رضي الله عنه قد أخطأه التوفيق فى تلك النصيحة . إذ لم يكن من الإنصاف أن تطلق عائشة لشبهة لغط بها المنافقون وطلاب الوقيعة بين النبىّ وأصحابه ، ولن يفهم الناس من تطليقها إلا أن النبىّ قد أدانها وأنف من معاشرتها ، ولن يصيبها ذلك وحدها بل يلصق بها وبأبيها وآلها وصمة لا تمحى فى زمانها ولا بعد زمانها ، وقد يتعدى الأمر عائشة وآلها إلى الإسلام كله ، فيتخذ المنافقون من صدق حديثهم الذى أفكوا به مطعناً

فى صدق الدين ونبيه ، وهذا كله إلى أن الإدانة بمثل تلك الشبهة لا توافق التحرز الشديد الذى قضى به الدين فى هذه القضايا ولو مسّت من هنّ دون عائشة فى القدر والثقة . فما تحسب علياً قدسها عن هذا كله وهو ينصح إلى النبى بتلك النصيحة إلا لفرط الغيرة على تنزيه سمعة النبى وبيته ، واستكباره فى هذا الصدد أن يقال ما يقال ولو لم يكن ثم برهان على ما قيل .

وما من أحد يجهل الشعور الذى تقابل به النساء نصيحة كتلك النصيحة . فأقل ما يقال إنه شعور لا غرابة فيه .

ثم هاهى ذى مسألة الخلافة والترشيح لها من بين عظماء الصحابة الذين بقوا على قيد الحياة بعد موت أبى بكر وعمر وعثمان ، ومن هؤلاء الصحابة علىّ وطلحة والزبير . كلهم قد ندبوا للاجتماع فى بيت عائشة لاختيار واحد منهم للخلافة ، وقال لهم عمر يومئذ : « إنى نظرت فوجدتكم رؤساء الناس وقادتهم ولا يكون هذا الأمر إلا فيكم ، وقد قبض رسول الله وهو عنكم راض ، وإنى لا أخاف الناس عليكم إن استقمتم ، ولكن ما أخاف عليكم اختلافكم فيما بينكم ، فيختلف الناس . فانهضوا إلى حجرة عائشة فتشاوروا واختاروا رجلا منكم » .

وكان جائزًا أن يقع الاختيار فى بيت عائشة على طلحة أو الزبير ، لأنهما وكيلان من وكلاء الشورى .

ثم انقضت خلافة عثمان وتجددت المسألة كرّة أخرى على النحو الذى شهدته عائشة قديمًا فى بيتها . فمع من يكون شعورها؟ إن طلحة والزبير مرشحان للخلافة منذ اثنى عشرة سنة ، وقد تكرر اختيار الخليفة من غير بنى هاشم حتى أصبح فى رأى

بعضهم كالعرف الذى يجرى عليه التقليد . وليس لعلىّ سند قاطع من القرآن أو السنّة يبطل ذلك العرف ويسقط حجة طلحة والزبير . فإذا كانت السيدة عائشة أميل إلى فريق طلحة والزبير بشعورها وسابقة رجائها فليس ذلك - كما أسلفنا - بغريب ولا مخالف للمعهود فى طبائع الناس .

على أننا لا نريد بما تقدم أن نسوّغ موقف السيدة عائشة من وقعة الجمل وخصومات الخلافة ، وإنما أردنا تفسير شعورها على الوجه الذى لا غرابة فيه ، ولم نرد تسويغه فى نظر العقل ولا فى نظر التاريخ .

فعلىّ قد أخطأه التوفيق فى نصيحته .

وعائشة قد أخطأها التوفيق فى مكافحته من أجل هذه النصيحة ، وإن كانت لا تلام على أنها كانت تتمنى الخلافة لسواه .

ولكننا إذا ذكرنا هذا كان علينا أن نذكر معه أن السيدة عائشة ندمت على موقفها من يوم الجمل أشدّ ندامة ، فكانت تقول بقية حياتها : ليتنى مت قبل يوم الجمل ، وقالت مرة : ليت كان لى من رسول الله ﷺ بنون عشرة وثكلتهم ولم يكن يوم الجمل . وكانت كلما خاض الناس فى حديث ذلك اليوم تبكى حتى تبل خمارها .

وعلينا أن نذكر أنها صانت خصومتها عن كل كلمة نابية فى حق علىّ رضى الله عنه ، فلم تتهمه بدم عثمان ولم تتجاوز بالتهمة بعض من بايعوه ، وقالت عنه غير مرة إنه الصوام القوام ، وإنه أحب الناس إلى رسول الله .

وعلينا أن نذكر أن المغريات بالاندفاع فى هذه الغاشية كثيرة : حدة فى الطبع ، ومفاجأة تبتدر الحدة ، وبيئة مطبقة بالعداء لعلى ، وسعى حثيث من أقرب الناس إليها وأقربهم إلى إقناعها .

وإنها مع هذا أقدمت على مورد مبهم لا يتضح الشر فيه ، وترددت هنالك بين إقدام وإحجام ، واعتقدت أن الأمر لا يفضى إلى قتال . وأصغت إلى دعوة الإصلاح ودعت إليه . وهو حادث لا بد له من عبرة .

وإن عبرته لأحق عبر التاريخ الإسلامى بالتسجيل .

حقوق المرأة

فى حياة السيدة عائشة ميزان صادق لحقوق المرأة فى عصرها ، وقد يقاس عليه الميزان الصادق لحقوق المرأة فى جميع العصور .

فالحياة البيتية وما يتصل بها من حياة التربية والتعليم ومعونة الرجل فى واجباته العامة هى خير ما تتولاه المرأة من الأعمال .

والسياسة - ولا سيما السياسة فى عصور الاضطراب - هى المجال الذى يحسن بها اجتنابه ولا يرجّى لها التوفيق فيه . وقد تؤدى فيه هنالك الخير إذا التزمت منه جانب المسالمة وكانت لها وسيلة إليها . أما جانب الرئاسة والإشراف فلا طاقة لها به ، ولا يتأتى لها أن تتولاه إلا إذا نفلت إليه شؤون البيت ومزجته بما يهمها من أواصر القرابة والمعيشة الزوجية .

فالسيدة عائشة كانت ربة بيتها وشريكة زوجها ، وكان زوجها العظيم يعينها فى شئونه ويكون فى مهنة البيت ما دام فيه .

وكانت هى تعينه على شئون الهداية والإصلاح كلما وسعتها المعونة فيها ، وقد لقنت الناس مالقنته منه فأحسنت التلقين .

وهذا فى جملته هو قوام الحقوق بين الجنسين .

ولكنها على ذكائها وعلمها ، وعلى أنها فى بيت الرئاسة نشأت ، وفى بيت الرئاسة عاشت ، وأنها تعودت أن يُؤبه لها

وتسمع كلمتها ، قد تحولت بها طوارئ العصر إلى السياسة العامة ، فكانت فيها طوعًا لأواصر البيت ودواعى المودة والنفور التى توحيها ، ولم تكن مثلا يقتدى به فى توجيه الأمور العامة كما كانت مثلا للنساء كافة وهى ربة بيتها وشريكة زوجها .

بل هى قد كانت أول مثل يستشهد به المستشهد عل صواب الحقوق التى عرفها الإسلام للنساء :

﴿ وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ ﴾

فلم تأت العصور بعد ذلك بإنصاف للمرأة أصوب من هذا الإنصاف فليس المهم أن تساوى الرجل فى كل شىء وأن يكون لها مثل حقوقه ومثل واجباته . لأن المماثلة مع الاختلاف ليست هى الصواب وليست هى الإنصاف .

ولكن المهم أن تكون حقوقها مساوية لواجباتها ، وأن يكون لها مثل ما عليها ، وألا تظلم فى حياتها الخاصة والعامة شيئًا ، ولا يفوتها عمل تصلح له وتحسن أداءه وتغنى فيه غناء الرجل ولا يغنى فيه الرجل غناءها .

وقوام ذلك كله أنهن :

﴿ وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ ﴾

وهى الدرجة التى ينفرد بها الرجال حيث تبطل المشاركة فى الملكات والأعمال .

وإنما كان هذا قوام الإنصاف فى حقوق الجنسين لأنه حكم قائم على الواقع الذى لا يتغير اليوم ، ولم يتغير قط ، ولن يتغير فى الغد مهما تتغير أحكام الشرائع وأقاويل أصحاب الأقوال والآراء .

وكل حكم قائم على إنكار الواقع أو المغالطة فيه جهالة تنكشف لا محالة فى يوم من الأيام ، وإن لم تنكشف كانت كالداء المكتوم أو بل ما يكون هو مجهول والواقع أن الرجل والمرأة مختلفان .

وأن اختلافهما حقيقة علمية ، وحقيقة تاريخية ، وحقيقة حسية ، وحقيقة تعرف بالعقل والبداهة .

فالمرأة تخالف الرجل فى وظائف الغدد وفى تكوين الأعضاء وفى شواغل الحس والإحساس .

والمرأة تخالف الرجل فى أعمالها وتكاليفها منذ القدم فى جميع الشعوب ، ومن قال إن هذه المخالفة من فعل الرجال وسيطرتهم وليست من فعل الطبيعة وسيطرتها فقد قال إنها من فعل الطبيعة وليست من فعل الرجال .

والمرأة تخالف الرجل فى القدرة حتى حين تشاركه فى العمل الذى تنفرد به منذ زمن طويل ، فهى منذ زمن طويل تزاول الطهى والخياطة والتجميل والولادة وتندب الموتى وتشيعهم بالبكاء والتعديد ، ولكنها لا تبلغ شأو الرجل فى هذه الصناعات إذا وقعت المزاحمة بينهما فى إحداها . فالطاهى يفوق الطاهية ، ومبدع الأزياء يفوق مبدعتها ، والطبيب المولد مقدم على الطبيبة المولدة ، وكل ما نظمته النساء من الرثاء لا يوازن قصيدة من الرثاء الجيد فى شعر الرجال .

والمرأة تخالف الرجل ، ولابد أن تخالفه على سنة الفطرة التى عمت الأحياء فإن سنة الفطرة لا ترمى إلى توحيد العمل ، بل إلى توزيعه وتنويعه ، ولا تجعل جنسين ليشتركا فى حقوق واحدة وواجبات واحدة ، بل تجعلهما جنسين ليختلفا فى الحقوق كاختلافهما فى الواجبات .

هذه هى الحقيقة الماثلة بين أعيننا ، وعلى أساسها ينبغى أن تنبنى المذاهب والآراء .

أما الذين يضعون المذاهب والآراء ثم يفسرون الحقيقة على موافقتها فأولئك على باطل ، ولن تقوم للباطل قائمة فى عالم الطبيعة .

ومن أمثلة المذاهب التى تفسر الحقيقة على موافقتها مذهب الشيوعيين فى التسوية الكاملة بين الرجل والمرأة . فهم يريدون أن يهدموا الأسرة ، لأن الأسرة فى زعمهم أصل الاستغلال ، وأن الاستغلال قائم على الاختلاف بين حقوق الرجل وحقوق المرأة ، ولهذا يجب أن يبطل هذا الاختلاف وأن تتقرر المساواة بين الرجال والنساء فى جميع الأحوال وجميع الأعمال .

وهذا تسخير للحقيقة فى سبيل الرأى ، وهو وحده كفيل بالقضاء على المذهب الشيوعى واقتساره عاجلا أو آجلا على موافقة الحقيقة التى يردها هو أن يقتسرها على هواه .

* * *

فليس الإنصاف إذن أن يتساوى الرجل والمرأة فى جميع الحقوق والواجبات وهما مختلفان هذا الاختلاف الظاهر للعيان . الماثل للعلم والحس منذ كان الإنسان ، بل قبل أن يكون الإنسان حيث يختلف الذكر والأنثى فى عالم الحيوان .

ولكن الإنصاف الذى يجتمع فيه حكم الفطرة وحكم الآداب الإنسانية هو أن تأخذ من الحقوق كفاء ما عليها من الواجبات . وأن تعطى حقوقها وتسأل عن واجباتها بالمعروف ﴿ولهن مثل الذى عليهن بالمعروف﴾ لا بالإرهاق والإذلال فهناك تهذيب الإنسان إلى جانب حكم الفطرة ، وهما خير مناط لإنصاف الشرائع والآداب .

وليس من الحيد عن سواء التفكير أن يستطرد الفكر هنا إلى سؤال لابد أن يخطر على البال ، وهو السؤال عن تعدّد الزوجات : أهو من الإنصاف ؟ أهو من الكرامة والمعروف ؟ أهو من سنة الفطرة وتهذيب الإنسان ؟

واعتقادنا نحن أن المثل الأعلى للزواج هو الزواج بين رجل وامرأة يتحابان ويمتزجان بالجسم والروح ولايتفرقان مدى الحياة .

ولكننا نعتقد مثل هذا الاعتقاد أن المثل الأعلى لم يخلق قط لتفرضه القوانين على جميع الناس .

إنما المثل الأعلى هو الحالة النادرة التى تتيسر كلما تيسر الكمال أو تيسرت مقاربة الكمال .

وليست هذه بالحالة التى تفرضها القوانين على كل رجل وكل امرأة من جميع مراتب التفكير والتهذيب .

فإنما تفرض القوانين ما يستطاع بين عامة الرجال وعامة النساء ، وما تسمح به أخلاق الزوجين وضرورات المعيشة التى لها عليهما سلطان مسموع كسلطان الأخلاق .

ولا حاجة إلى فرضها على الأمثلة النادرة بين صفوة الرجال وصفوة النساء ، لأن هذه الأمثلة فى غنى عن تعليم القوانين .

والإسلام لم يقل إن تعدد الزوجات هو المثل الأعلى .

ولم يفرضه على كل مسلم ، ولم يحمده من كل مسلم ولم يخله من شرط عسير هو العدل فى المعاملة وإن تعذر العدل فى

المحبة ، ولم يفعل إلا أنه وضع التشريع فى موضعه الذى يحسب فيه حساب المثل النادر والمثل الشائع ، ولم تأت بعده شريعة حلت هذه المشكلة بغير الهرب منها أو المغالطة فيها . كما هو الواقع الملموس فى الأمم التى تحظر تعدد الزوجات ولا تحظر المعيشة مع الخليلات ، أو معاملة النساء كمعاملة العجماوات .

وفى المجتمع الإنسانى حالة يكثر فيها عدد النساء ويقل عدد الرجال ، ولم تستطع الحضارة التى ينعون باسمها تعدد الزوجات أن تمنع تلك الحالة أو تبطل عواقبها . فلا تزال فى كل جيل نشهد حروبًا من الحروب العالمية التى تنجلى عن ثلاثين أو أربعين مليونًا من الفتيات أو الأرامل بغير قرناء .

وقل ماشئت فى تعدد الزوجات فهو خير من التبذل الوبيل ، أو من إعطاء المرأة محلاً فى المصنع بديلاً من محلها فى البيت والأسرة .

وقد ينطلق الهوس بالمساواة إلى أبعد من هذا المدى فيسأل سائل : وهل يجوز للمرأة تعديد الأزواج كما يجوز للرجل تعديد الزوجات ؟

وجواب ذلك أنه بحكم الفطرة لا يجوز .

لأن الرجل يستطيع أن يؤدى واجب الأبوة مع تعدد زوجاته ، ولا تستطيع المرأة أن تؤدى واجب الأمومة لأربعة أزواج أو لزوجين اثنين .

كذلك له هو من حق مراقبتها والسهر عليها أكثر من حقها هى فى مراقبته والسهر عليه .

لأنها تستطيع أن تخدعه بولد ليس من لحمه ودمه ، أو تخدعه فى أمسّ شعور به بعد شعوره بكيانه .

ولكنه هو لا يستطيع أن يخدعها بولد ليس من لحمها ودمها ، وأن يصيبها بمثل هذا المصاب الأليم الذى ليس آلم منه ولا أفجع فى نكبات النفوس .

وهنا محل عادل للدرجة التى للرجال على النساء ، كالعدل فى محل تلك الدرجة عند التفرد بحق تعديد الزوجات وعند التفرد بحقوق تخالف حقوق النساء ، تبعًا للخلاف فى التركيب والتكوين .

* * *

على أن البحث فى حرية الزوجة والبحث فى حرية المرأة مسألتان اثنتان لا مسألة واحدة :

لأن الآراء على تناقضها تلتقى فى مسألة حرية الزوجة عند ملتقى واحد وهو تقييدها بحقوق الزوج كائنًا ما كان الرأى فى قداسة الزواج . فالذى لا ينكر الخيانة ينكر السرقة والاغتصاب ، والذى لا يؤمن بالعاطفة الخالصة يؤمن بشروط القسمة بين الشريكين . ومما لا جدال فيه أن الزوج شركة لها شروطها ، وأهون ما يقال فى تلك الشروط أنها كشروط الشركة فى المال ، فلا يجوز للزوجة أن تختلس من حقوق شريكها ولا أن تسرق نصيبه المقسوم بينهما على السواء ، وهنا الملتقى بين القائلين بالوفاء والقائلين بالمحافظة على حصة الشريك .

ولكن المسألة التى ينطلق فيها الغلو إلى غاية مداه هى مسألة البحث فى حرية المرأة على التعميم بمعزل عن علاقة البيت وعلاقة الزواج .

فمن أدعياء الحرية فى عصرنا هذا من يرى أن حرية المرأة التى لا زوج لها هى رياحة مطلقة لا يقيدها واجب من الواجبات ، وإن القيود الجنسية التى اصطلحت عليها الأمم منذ القدم إن هى إلا اعتساف من الأديان أو من الكهانات « الطوطمية » قبل الأديان ، ويعنون بالطوطمية تقديس بعض الأحياء واعتبارها سلفًا للقبيلة يضمها فى نسب واحد ويحرم على أتباعه المزاوجة كما تحرم الآن بين الإخوة والمحارم .

وتمادى بعض هؤلاء فاستكثروا القيود الجنسية على الحيوانات الدنيا ، وزعموا أنها لا تتقيد بموسم للمزاوجة إلا لوفرة الثمرات فى ذلك الموسم وامتلاء الجسم فيه بفيض من الحيوية يدعوه إلى طلب الذرية . قالوا : فإذا توافر الطعام على طول العام للدواجن من الحيوانات نسيت قيود الموسم وطلبت المزاوجة أنّى تيسرت لها من أيام العام .

وهذا كلام لا يعنينا أن نخوض فى تفاصيله وأن نتوسع فى تفنيده ، ولكننا نلاحظ عليه عرضًا أن السر فى موسم المزاوجة أعمق جداً من الطعام وأحوج إلى الفهم جداً من هذا النظر القصير .

وإلا فلماذا تتوافر الثمرات فى ذلك الموسم ؟ ولماذا يكون خصائص ذلك الموسم أن يزيد قوة التوالد فى النبات ولا يكون من خصائصه أن يزيد قوة التوالد من باب أولى فى عالم الحيوان ؟

وما بال الحيوانات التى تأكل الأحياء وتجدها طول السنة تجرى فى موسم لمزاوجة على سنة الحيوانات التى تأكل النبات ؟ وما بال الأسماك فى البحار تقصد إلى الأنهار القصية للمزاوجة خلال فترة واحدة وهى فى موسم متشابه من الأطعمة طوال العام؟

إن سر التوالد بعد جداً من أن يحده ذلك النظر القصير ، لأنه هو بعينه سر الحياة .

وأيًا كان القول فى الاختلاف بين الدواجن والأوابد فى موسم المزاوجة فالأمر الذى يتفقان فيه أن الحيوان لا يقارب الأنثى وهى حامل ولا يطلب المزاوجة للعبث والمجون .

فالحيوان نفسه لا ينطلق من جميع القيود فى علاقاته الجنسية .

ومن السخف أن نرد قيود الأخلاق الجنسية فى الإنسان إلى اعتساف الطوطمية والكهانة .

لأن الأخلاق كلها – جنسية أو غير جنسية – قائمة على ضبط النفس أو على وجود الضوابط الأدبية فى بنية الإنسان .

فالطعام - مثلا - مباح لا يتعلق به عرض ولا شرف ولا تزييف نسب ولا اختلاس ذرية ، ولكن الإنسان الذى لا يضبط شهوته أمام إغراء الطعام حيثما أصابه ، إنسان مهين ولو كان طعامه من كسب يديه .

وإنما كان ضبط النفس لازمًا فى الشئون الجنسية – لزومه فى كل شهوة من الشهوات – لأنه قيمة أخلاقية يطلبها الرجل فى

المرأة وتطلبها المرأة فى الرجل ، ويطلبانها معًا فى الذرية التى ترث منهما هذه الفضيلة .

وإذا نفر الرجل من المرأة التى تنطلق مع أهوائها وتتهافت على شهواتها فهو لا ينفر منها لأنها خالفت الدين أو خالفت الطوطمية كما يزعمون ، ولكنه ينفر منها فطرة لأنها مخلوق معيب فى تكوينه سليب من الضوابط السليمة التى تناط بها جميع الأخلاق .

فالدين لم يعتسف هذه الضوابط اعتسافًا لغير علة ولغير مزية ، ولكنه شرعها وهى فى أصول الفطرة القويمة ، لأنها مزية فى أخلاق الفرد ومزية فى أخلاق النوع ؛ وما كرامة نوع يعرف الإباحة ولا يعرف ضوابط الشهوات !

ترجع قيود الجنس إلى أصول الحياة ، ولا ترجع إلى اعتساف من دين أو شريعة .

ولو لم تكن تلك القيود مصلحة للفرد ولا للنوع كله لكانت فيها دلالة على قدرة ضابطة فى النفس هى قوام كل طبيعة مهيأة للغلب فى ميدان الحياة .

وترجع قيود الجنس إلى مرجع آخر قريب من هذا المرجع فى ينبوعه الأصيل ، وهو أن العلاقة بين الذكر والأنثى هى علاقة بين شخصية وشخصية ، وليست علاقة بين جسدين أو عضوين . وآية ذلك هذا السباق الخالد الذى تترقى به الأحياء جميعًا ، لأنه يوكل الانتخاب الجنسى بأكمل المحاسن وأندر الصفات ، ويجعل « الشخصية المتكاملة » هى الهدف الذى

يتجه إليه ذلك السباق ، وأصدق من أدعياء الحرية هؤلاء طبيعة المرأة التى لا تخدعها ، فإنها لتعلم من قرارة وجدانها أن طلاقتها بخس لقيمتها . إذا كان معنى الطلاقة أن تسعى هى إلى الرجل ولا تتركه يسعى إليها ، ومن قبل المرأة فى عالم الإنسان كانت الأنثى فى عالم الحيوان جائزة للمنافسة والسباق ، ولم تخلق لها وسيلة واحدة من وسائل الاقتحام التى ميز بها الذكور .

وخلاصة ذلك كله أن حقوق المرأة لم تكن قط مسألة فرد ولا مسألة أمة أو مجتمع موقوت ، ولكنها كانت ولن تزال مسألة النوع الإنسانى بأسره ، فلا مناص فيها من الضوابط التى تعبر عن مصلحة النوع وتتجاوز المصلحة العاجلة والغرض القريب .

ولهذا تصدق الأديان لأنها تنطق بلسان الفطرة السليمة ، وتكذب المذاهب التى تحسب أن ضوابط الجنس فى المرأة والرجل من اعتساف الأديان ، لأن الإباحة التى تنادى بها هذه المذاهب تدل على جهل بالفطرة ، وهى تنادى نداءها باسم العلم والمعرفة الحديثة ، وهنا فلنحسب للقدم مزيته الأولى إذ هو قدم الفطرة الباقية ، وهى أسبق إلى المعرفة الصادقة من كل حديث .

فهرس